

الحق يعطو ولا يعلى

رسالة

جواب شافى



مولانا محمد عبد الحکیم نعمانی طاب

قل جارتی و نبتی الباطل ان الباطل کان زہوا

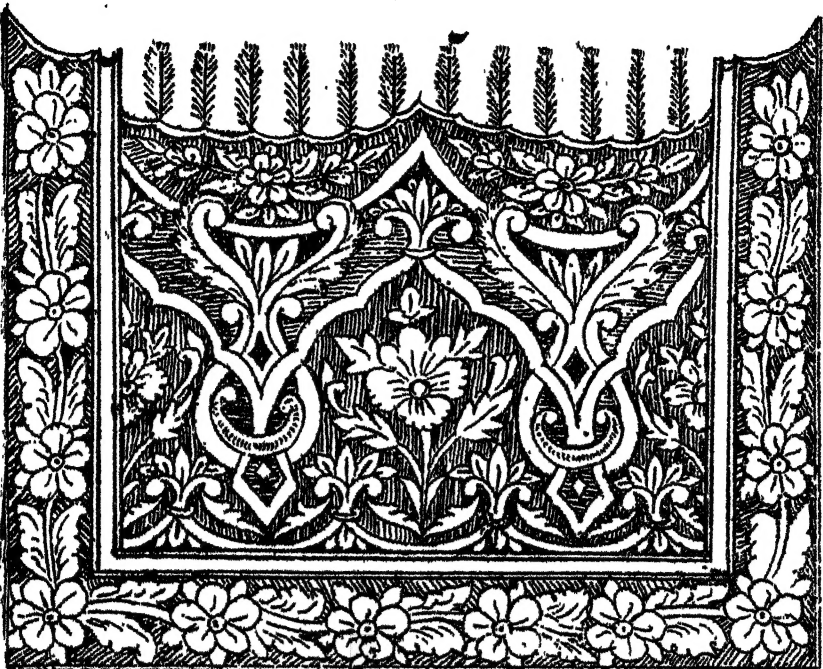
الحمد لله المعبود کما ان آرا محم و دوزان عمو مین دفرقه بنود و بچ قاست لال افغانی کا سنی

۱۱۲۵



و مرده فلک کمرنگ افادت بیاض لا نامو لوی محمد عبدالصاحب نهارا سپهر و دایم

مطلع سپیل و کن سی مثل سیرتا بان طلوع کبر نو افشا طبع



بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف حق ہو اور اس ذات حق وحدہ لاشریک و اجلال جامع جمیع صفات کمال کو جس نے
 ہرکو جس تقویم میں پیدا کر کے خلعت تکریم اور اثرات مخلوقات کا پہنایا۔ اور بہ توفیق اطاعت
 خاتم النبیین و امام المرسلین کے خیر الامم کا خطاب عطا فرمایا جس نے اسکی اطاعت کی وہ راستہ
 کی طاعت بجالایا۔ اور جس نے اسکی نافرمانی کی وہ حق تعالیٰ کا نافرمان قرار پایا۔ اللہ تعالیٰ کی
 دو صفت کمال یعنی رحمت و جمال و غضب و جلال کی منظر جو سون کا فرین اوکی بھی پہچان ہو۔
 تمام انبیاء و نپرا ایمان لائے۔ اور سب دین اوکی دین سے نسخ پائے۔ درود کاملہ تا محدود
 او نپرا اوکی آل و صحابہ پر جلی شمشیر محبت سے آفتاب اسلام شش جہت عالم میں نور افشان ہو
 اور ذرہ ذرہ عالم اکان کا جلی غیر معدود و احسان سے رنشان۔ اما بعد لکھتا ہے طالب
 اطاعت سبحانی محمد عبد الجلیل نعمانی عفی اللہ عنہ کہ ایک ہشتہار طیبہ

ہنگامہ سے بوساطت بعضی مخلصین کی میرے پاس بغرض تحریر جواب کی پہونچا جس میں اہل اسلام پر چند اعتراضات بی ثبات جانب اہل منہو سے مرقوم پائی۔ ہر چند کہ وہ اعتراضات ناقابل بوجہ عدم ورود قابل التفات اہل علم نہ تھی مگر جہاں کی نزدیک دیکھا ہوا دیکھی وقعت کا گمان تھا اور یہی بہت سے اجاب کی طرف سے اسکی تردید کی درخواستیں پہنچیں و نیز شہر سے کہ ایک شخص نے مسلم ہر صیحا کہ وہ خود اس مضمون کا منظر عنوان شہر میں واسطے تحریر جواب اور اعتراضات کی ارباب جمیع مذاہب و مل فرق اسلامیہ سے کمال احتجاج ظاہر کیا تھا لہذا باوجود عدم اہل اہل حق جواب مختصر اور سکا لکھا گیا۔ اہل منہو سے جو کوئی اس تحریر کی جواب کا قصد کرے اسکو چاہئے کہ شرط مفصلہ ذیل کی پابندی اختیار کرے ورنہ اسکی جواب جواب کے جواب کی طرف اور ہر کوئی التفات نہ کرے پس اس تقدیر پر اہل اسلام الزام سے در صورت عدم جواب بری الذمہ رہیں اور بشرط اختیار پابندی مذکور ہم ہر طرح سے موجود ہیں۔

پہلی شرط یہ کہ معترض نے جیسا کہ اعتراض تحریری کیا ہے جواب تحریری دیا یا آئندہ اگر اعتراض کرنا منظور ہو تو اولاً یہ مناسب ہو کہ طرفین کے علما کا ایک جلسہ مقرر ہو کر تبادلہ حکم و شروط بحث و تعین شہر و محل گفتگو و احضار کتب محتاج ایسا مثلاً زبانی تحقیق کر لیا جائے اسواسطیکہ جواب تحریر میں فیصلہ کی کوئی عدم و دہنیں ہے طرفین کو اس میں بہت گنجائش ہو بخلاف زبانی گفتگو کے کہ جلد منازعت طر ہو سکتی ہو اور عرض و تادی کا ناز نہانہ ہو سکتا دوسری شرط یہ کہ ہر طرح سے اعتراضات اہل منہو یا ان کے پیشواؤں یا ان کے بپ پر کئے ہیں اور اوپر سزا نہیں کے کتب معبرہ سے پیش کی ہو سی طرح

مجیب معترض کو مسند اعتراض ہماری ملت یا ہماری پیشواؤں یا ہماری یہاں کی کتابوں پر ہماری اکابر کے کتب معتبرہ سے پیش کرنی ہوگی۔

تیسری شرط یہ کہ منہ جگہ مثلاً کوئی دعویٰ کیا ہو اسکی دلیل اپنی یہاں کی کتب معتبرہ مردجہ سے گذرانی ہو معترض ہی جو دعویٰ کر گیا اسکو دلیل اوس دعویٰ کی اوسکی یہاں کے کتب معتبرہ و مردجہ سے گذرانی واجب و لازم ہوگی اور جو ایسا کر گیا تو اسکا کلام اور مسند قابل قبول نہوگی۔

چوتھی شرط یہ کہ جو مسند کسی اعتراض یا دعویٰ کی جس کتاب کے حوالہ سے پیش لگائی ہو اگر معترض کو بجز تصحیح وہ مسند اوس کتاب میں نہ لی تو اسکا اٹھا کر بڑی بی بی بکلیہ اسکی تصحیح نقل چاہو کہ ہم بشرط اخبار کتاب اسکی صفحہ و سطر پر مطلع کر نیکی انشاء اللہ تعالیٰ

پانچویں شرط یہ کہ وہ مضامین جو ضمن حکایات مذکورہ اکابر ہندو میں مثلاً لکھی گئی ہیں اگر اہل ہندو ان مضامین کو خلاف شان اپنے اکابر کے تصور کریں اور اسکی نسبت کو بی بی ادبی و گستاخی کہیں تو وہ ہکو نشاد تیر ملامت کا گرد انہیں کیونکہ وہ ہمارے طوط سے نہیں ہیں ہم صرف ناقص ہیں اور انکی کتب معتبرہ اور اون کے اکابر محققین سے پس چاہئے کہ اسکی نسبت ہمارے طوط کر کے اسکی بد سے ہماری اکابر کی شانیں کلمات گستاخانہ دبی اور باتہ تعبیر کریں کہ یہ نمایاں شان اہل انصاف نہیں اور واضح ہو کہ جو مضامین نقل حکایات بزرگان ہندو یا کسی اور جگہ میں منافع پایا جائے وہ کتب تواریخ ہندو کی طرف منسوب کرنا چاہئے کیونکہ یہہم خوبیاں اون کتب اور اون کے احکام کے ہیں اور مسائل نے جو عنوان ہمارے میں نہیں جواب کی درخواست کی ہر خجی اوسے اسکی رعایت

کی گئی اگرچہ ہندی کی چندی کرنی نہیں آتی جو کہ منہا کے عدم عمل حال اسد لال ہے اور اس سادہ کا نام میں نے
 جواب مشافی رکھا ہوا انا مشرع فی المقصود متوکلا علی مفیض الخیر و الجود و ما توفیق الابلہ
 جو جسو دفعہ اوکیل۔ قال السائل حال میں مطابق امر الہی کہ اعتقاد و عمل و عبادت کے طریق مختلف ہیں اور ہر ایک
 عقل میں آدے یا آدے تو ایسا کہ ہے اقول صیح اور سلم ہے بیکیٹ حاصل میں یہی ہے کہ مطابق امر و نہی الہی کے
 اعتقاد و عمل عبادت کا قبول کرنا ہے لیکن جاننا ان براعتاویہ و علمیہ و طریق عبادت کا جو مطابق امر الہی ہو بغیر
 نہ ایسی شک کے بتلائے مگر نہیں ہے اس واسطے کہ مطابقت امر الہی تو ہے امر الہی پر اور امر الہی بغیر ہی الہی کے معلوم
 نہیں ہو سکتا اور وہی الہی ہر شخص پر نازل نہیں ہوتا لہذا ایک واسطہ کی ضرورت پڑی گی جس پر وہی الہی نازل ہو اور
 حق تعالیٰ کے حکم کے وہ طریق عبادت بندوں کو پہنچائے پھر اس واسطہ کی تصدیق کے واسطے معجزہ جو ناف و رہے جو طاعت
 اور دلیل ہر ایک واسطہ ہوئے گی اور وہی الہی اس پر کرنے کی و ہمارے پیغمبر صلی علیہ وسلم کے واسطہ ہونے اور ان پر بھی
 نازل ہونے کی دلیل و معجزہ ہزار و ثبات میں اس طریق نبوت کے ساتھ جو چہرے کے نزدیک مسلم الغیب سے مثلاً تا تر اور
 انجاء بالغیب اور تحدی غیرہ و انفس قطع نظر ایک جہت مطالعہ ہے کہ ہمارے پیغمبر کی تصدیق تمام کتب آسمانیہ سابقہ
 میں موجود ہے ساتھ اسم پاک اور اوصاف کمال آپ کے اور آپ کی امت کے یہاں تک کہ ہماری کتب میں بھی تصدیق
 ہمارے پیغمبر صلی علیہ وسلم کی مسطور ہے کما میاتی کل ذلک فی محلہ انشاء اللہ تعالیٰ اب ہم سے جو نیچے
 کہتا ہے یہاں وہ واسطہ جو موضوعی معنیت مذکورہ ہے کون ہے اور تینے طریق اعتقاد و عبادت میں مطابقت
 امر الہی کے کون سی حق الہی سے معلوم کی ہے اور وہی الہی جس سے مطابقت معلوم کی ہے کیا ہے اگر یہ ہے تو قطع نظر
 اس کے کہ میں یہ طریق عبادت میں بت پرستی جو تھا کہ یہاں پر ہے کہ میں نہیں ہے بیکادو حق الہی کا نام الہی ہونا
 کون سی دلیل سے مجرب ہے اور جو کی زبان سے یہ بیکادو ہے اسکا واسطہ میں ہی ایسا دل ہونا کس زبان سے ثابت ہے

اسکو پہلے تم ثابت کر۔ ابد کے کلام شروع میں کیا جائیگا تمہارا بید و کتبہ بہ کی تصریح اسے ثابت ہو تا ہے کہ بید کی اصل
 حقیقت میں بہت سی پریشانیوں میں مبتلا ہو گا ایک بڑی پریشانی یہ ہے کہ کوئی تو انہی نسبت برہما کی طرف کرتا ہے
 اور اسکا مصنف اسکا ستا ہے اور کوئی اسکا مولف بیاسی کہ عزازہ دیتا ہے کوئی اسکا مصنف و خالق پر جانتا کہ
 ٹھیکر اسے بڑے بڑے پند توں بید یا بھتیوں کا اتفاق اس پر ہے کہ بید بانی ہوتی ہستیوں کی ہیں کی اور کے طرف نسبت کہ ہے
 اور پھر اس نسبت میں بھی مدعا جو اختلاف موجود ہیں مہیا کہ ماہرین کتبہ ہندو برہمنوں پر ان غیرہ کے معنی نہیں
 ایک پریشانی بید کے مفقود ہو جانے کی ہے اسلئے کہ بار بار بید گم گئی ہیں اور حافظہ اسکا کوئی موجود نہیں ہوتا ہے
 اور نہ کوئی اور نسخہ پھر جب وہ بدگم ہو جانے کے زمانہ تک کتنی ہمت کی بچائے گئے ہیں تو انکو برہمنوں نے عجیب خبر سمجھ کر
 اپنا اور ہر جہاں ایک پریشانی انکی نسخہ و تحریف تبدیل حدوت کی ہے کہ ہر زمانے میں بید یا بد لگایا ہے اور لگاتا رہا
 اور حادثہ ہے کہ یہ نہیں اور پڑا نہیں ہے اور صور امرت ہے پھر اس پر اعتقاد اور اس کے اعتبار کا کیا طریق اور یہ تو پریشانی
 دلیل قاطع ہیں ان بید کے کلام آہی ہوئے پڑا وجہ یہ بید کلام آہی ہوئی اور وار و مدار احکام آہی پر ہے تو دین ہندوں
 کا اور کئی جی عقائد دار علاقہ تہ کی سطح ہو گا جو انکی تسلسل اعتبار ہو اور جب بید یہ حال ہے تو انکی کتب جس سے مانو دین
 اور بید نیکی کی ہو ہیں انکی صدف و خوبی بید کی صداقت و خوبی اور اسکے ثبوت و تحقیق پر انکو قیاس کہ لیا جاوے اور پھر باد جو ان
 پریشانیوں کے ثبوت اسکا بطریق قاتر ہے نہ شہرت کا واسطہ کہ علم اسناد انکے بیان محفوظ نہیں ہے پس برہما وغیرہ مصنفین
 بید کے کوئی روایت بطریق احادیثی موجود نہیں ہے اور جس کسی ہندو کو اسکا دعوی ہو تو پیش کرے اگر یہ اسکی تفصیل
 میں طول ہے مگر میں مختصر و جان فہم لہر پریشانی پر جو اس کے اثبات کے واسطے برہما وضع ہے تمہارے کتب مقبول
 نقل کہ انہوں پہلی پریشانی کی سند سگندیم بہا گوتم میں مرقوم ہے کہ چار دن کھربھیا گیا نیست ہونی انہی
 منشی کتہہ جاری شلوک پانچ سو مگیا میں کہتے ہیں کہ مہیا کا حکم ہے اور بید برہما کلام ہے انتہی اور مہا انپکبہ انہی

بید میں معنی ہے کہ رکھ بید شرتی دیاں ہا سے اور جسم بید نہ بنی ناں رسام بید شمالی ناں اور اتھرن بید جنوبی دیاں گئے۔
 انتہی متون تا ستر میں مرقوم ہے کہ بید کی برہانے اگل اور ہوا اور سوچ جسے حاصل کیا انتہا ایسا ہی کرشن گیتا میں تصحیح تمام
 لکھا ہے کہ بید برہا کا کلام ہے ہیطلسج جو گشت جو بڑی بقیہ کتاب اہلی ہنود کے یہاں علم توحید و صفو
 میں ہے اسکی چوتھی استتہ پر کرن میں بڑی شدہ مد سے مرقوم ہے کہ برہانے واسطے انتظام مخلوق
 کے چار بید اٹھا رہے تھیں چھ شاستر تھارہ پوران بنائے یہاں سے تصحیح بید و شاستر وغیرہ کہتے ہیں
 پایہ ثبوت کو بھونچا کہ بید کلام پر ہا ہے اور اسکی بنایا ہوا نہ کلام الہی پوچھی لکھ پر کا شن کے خاتمہ میں محرر ہے
 کہ بیاس جی نے ایک لاکھ اشلوک لکھ کر نام چار بیدوں کے شہرت سی انتہی اس سے معلوم ہوا کہ چاروں بید ہندوؤں کے
 دراصل کلام نہیں ہیں بلکہ بیاس جی کی اشلوکوں کا نام بید ہے بیاس کا ٹھکانا جوا اور سیکانیا یا جوا بھیر بید کی برہان ہے
 لکھا ہے کہ پر جاسٹ چا کا کہ دن کثیف اور لاتی محسوس ہونے کے پیدا ہوئے اور نطق کیجاوے پس تینوں بید جو نام
 رکھ اور جوا اور شام کی طرف ہیں پیدا کئی انتہی یہاں سے ثابت ہوا کہ موجود بیدوں کا پر جاسٹ ہے
 پھر اسی انکھ میں بعد تھوڑی دو عبارت مذکورہ کے کیفیت پیدا ہونے بیدوں کی اس طور سے مسطور ہے
 کہ ہرن گربہ نے سوچ کے کھانے کو منہ پھیلا یا سوچ نے ڈر کر آواز بہان کی بہاں سے خلق غا ہر ہوئی
 ہرن گربہ نے سوچ کو غذا کی کامل تصور کیا پس واسطے اپنے سیر ہونے کے انواع و اقسام کی
 موجودات کو مخلوق کیا چنانچہ اسی آواز سے آسمان اور نام ہر شے کا جو موسوم ہے جدا جدا
 مقرر ہوا رکھ بید پھر بید پھر شام بید ایک بعد دو سیر کے ہوا گہرن گربہ نے ہر ایک بید
 کو بید پیدا کرنے کے کہلنے کا قصد کیا اس واسطے اسکا نام آہت مقرر ہوا یعنی کہا نیوالا ہر شے
 کا انتہی یہاں سے ظاہر ہوا کہ تینوں بید کا خالق و بنائے والا ہرن گربہ ہے جہا بارت

کی امید پرت میں مرقوم ہے کہلوپسر راجہ راجندر نے آفتاب سے خطاب کیا کہ
 بیدوں کو تو نے پیدا کیا ہے انہی - جب سندھ و ارمینیا سے نامی گرامی اوتار
 کے جو بالیکت رکھتے تھے شاگرد رشید ہیں بیدوں کا بسایا ہوا آفتاب کا قرار دیں
 تو انکے برخلاف کسی کا قول کہ قابل اعتبار ہو گا۔ اور نینہ جا بہارت
 کے سانت پر ب میں لکھا ہے کہ سید کلام نارائن است انہی اور اپنے
 محل میں یہ بات ثابت ہے کہ نارائن ذات پاک الہی نہیں ہے بلکہ بیٹا
 دھرم کا ہے جیسا کہ جا بہارت فضل موجد دھرم میں مرقوم ہے کہ
 درست جگہ بخاند دھرم چار پیر متولد شد اول آہنا نارائن دوم
 نرسوم ہر چنارم کشن انہی اور مقامات متحدہ وہاگت اور جا بہارت
 سے واضح ہے کہ نارائن اور نشین موجود اہد کا نام ہے اور اوصاف
 کمال ہم مغرب لکھینگے انشا اللہ سبحانہ و تعالیٰ منجملہ ان اوصاف کمال کے
 جسکی نسبت ہم آئندہ بتصریح ظاہر کرنے کا وعدہ کرتے ہیں ایک ادنیٰ سے ادنیٰ
 کمال یہ ہے کہ جا دیو جی کی عبادت میں نارائن جی دھرم بھرا ہے مشغول ہے

انھیں بید سے معلوم ہوا کہ بید کلام برہما ہے اور دھرم میں بصراحت مرقوم ہے
 کہ بید کلام پر جا بت کا ہے اور انکی دوسری معتبر اور مستند اور مشہور کتابوں سے
 یہ بات ثابت ہے کہ بید کلام آتما کا ہے کچھ ٹھکانہ ہے اس اختلاف بیانی اور خلاف دند کا

مہادیو جی کی لنگ ہو گئے جیسا کہ دیہی (۱۵) اسکند پوران میں مسطور ہے روزی آفتاب درکاشی
رسیدہ کیشو نارن کہ لنگ شدہ قیام ورزیدہ بود نڈا نجا پستش کردہ چون کیشو بھوان حاضر شد نہ
عرض ہو کہ مالک موجودات شما فریندہ و پروردہ وفا کنندہ جملہ موجودات اید کسی از شما نیز بزرگ تر است
کہ پرستش آن شما تا یید بواج ارشاد کردند کہ من پرستش مہادیو جی میکنم مہادیو بزرگ جلد دیوتا یا است
انتہی۔ یہاں واضح ہوتا ہے کہ نارن وہ ذات پاک خداوند مطلق مبد کل کائنات معبود برحق نہیں ہے
بلکہ وہ شخص ہے جو سپردہم ہے بالفرض اگر خدا ہے تو ایسا ہے خدا ہے کہ مہادیو کا بندہ ہے اور ایسا مقبول
بندہ کہ مہادیو کا سنگ بن گیا۔

بہر حال اس تقدیر پر ہی سید ملام الہی نہوا بلکہ کلام مخدوق ہذا مخلوقات اور کسی سنی جو لنگ ہو گیا تھا۔
نیز تان سبھا بریلی بطریق اشتہار اس مضمون کو شہر کرنے ہیں کہ اہل بید زمانہ سابق میں بیدون میں
داخل نہ تھا باقی میں بید قدیم زمانہ کے رشجون کے بنائی ہوئی ہیں۔ چنانچہ انکی عبارت مفصل
ہم غفر یہ کہیں گے انشاء اللہ تعالیٰ فاضلہ مقشائے جسکا حاصل یہ ہے کہ فی الواقع یہ بید کلام ربانی
نہیں ہیں بلکہ خود انہیں بیدوں سے ظاہر ہے کہ زمانہ مختلف میں رشجون نے جو کچھ کہا ہے اور کو
اون کے چلون نے نہ توں کر لیا ہے دوسری پریشانی کی سند یہ پریشانی بید کی یعنی لم ہو جا
اونکا مخصوص سبک زمانہ و قرن خاص نہیں ہے بلکہ قدیم و جدید یعنی ہر قرن میں ہوتی چلی آتی ہے وہ کو
رہشت میں لکھا ہے کہ بارئید غائب ہوئی اور بید و نیا عمل جاتا رہا انتہی و بیاچہ الکہہ پرکاس مولفہ
منشی کنہیا لال من جوڑت حامی دین ہندو کے ہیں لکھا ہے چارون جہا پاک کی ارہہ سری بیاس
جیونی ہند کی مردم کی ہدایت کو بنام چار بید کے موسوم کئے تھے جب ہند سے سینکرت کی

تعلیم و المعین جاتی رہی سمجھنا چاہو کہ بید مجبوب و مفقود ہو گئی تھی اس عرصہ میں نہراون راجی اور
 دھاراجی ہندو پت ہو گزری مگر کسی واسطے توجہ نہیں کہ اس آب حیات کو خاص عام کیوں پہلے
 کرتا آفرین صد آفرین شانہ زادہ عالی ہمت بلند ہمت دار اشکوہ بہادر دارین اور سرور کوٹیا کو کہ تمام اوسکھ
 برس دزخمت کر کے در لاکھوں روپیہ خرچ کر کے اور صد ہا پٹنوں اور سیاسیوں کو جمع کر کے اور کاشی
 اور شمشیر کی سیر کر کے سینکرت سے فارسی میں ترجمہ کیا انتہی مہابھارت سے ثابت ہو کہ اکثر اوقات
 بید ایسے غائب ہے ہیں کہ خود برہما جو کوہی یاد نہ رہی بہا تک کہ وہ اونکی سیکھنے کی محتاج کہی چاند سے اور
 کہی اور کسی سے ہوئی بہا گوت وغیرہ کتب معتبرہ و نفع و لائحہ عمل کہ ست جگ میں ہی بید کی حالت ایسی ہی
 تھی کہ بجز ایک نسخہ کے دوسرا نسخہ اوسکا اوس مانہ میں موجود نہ تھا اور حفظ ہونیکا تو یہ حال تھا کہ خود سری
 برہما جو کوہی محفوظ نہ تھا اور محفوظ الفاظ مانہ نو نو کرنا اوسکے مضامین ہی برہما جو کو محفوظ نہ تھے چنانچہ جب
 ایک دیت اسی نسخہ کو برہما جو کے ماتہ سے قعدریا میں لے بہا گوت برہما جو ماتہ ملتے اور منہ بہت تر گئے
 اور کار و بار عالم کا جاری نہ کر کے۔ اگندہ شتم بہا گوت کی عبارت بجنس نقل کرنا ہوں سنکھا سر دیت بید کو
 برہما جو کے پاس سے چور الگ کیا برہما جو نے سری ناراین سے رات نہا گری کہ سنکھا سر بید چور الگ کیا اور بنا
 بیدونکی کا راجہ سنسار کا نہیں ہوتا وہ براہمی ہی میں اوسکا سامنا نہیں کر سکتا انتہی غور کرنیکی بات ہے
 کہ اگر کوئی اور نسخہ ہوتا یا کسی کو حفظ یا د ہوتا تو یہ سہرا بی کیوں اتنے ہوتی برہما جو خالی الذہن کیوں سمجھتے
 اندھ کام عالم کا کیوں بند ہو جاتا۔ اور اسکند چہارم پہا گوت سے ظاہر ہے کہ راجہ پرشوٹ کے عہد سے بید
 گم ہو گئے تھے جس طور پر کہ اقسام غلہ جاتی رہی تھی راجہ پرشوٹ کی جب زمین کو دو ما تو پہلے بید نکلے وہ
 برہمنوں نے پیر دیونوں اور گندہریوں نے دو ما تو نچا نکلا عبارت اوسکی یہ ہے رپتی کو دہنی کرے

پہلے بیٹے کے برہمنوں نے کہا کہ بھوکھی بہت ہو پڑتا اور کندھریوں دوہنی کری ان نخلانچ یہاں سے منٹ
 واخل کر کہ راجہ پر تھو کے مہد سے پیشتر بیٹھنے عالم سے محتہ والدہ بھانجہ اعلیٰ کب سے کی تہے اور اسکی
 عہد میں میں سے ایک چیز نکلی کہ جسکو برہمنوں نے بید بھجا بہر حال جو کچھ کہ بعد زمانہ راجہ پر تھو کے
 بید و رکے کہتے ہیں وہ وہی ہیں جو میں سے پہونچے ہیں رہا سے نہیں پہونچی اور اس تحقیق سے بخوبی ثابت
 ہو گیا کہ ہندو جن کتب کو بید اور کلام الہی گمان کرتے ہیں انکی اصل وہ جس سے بے اصل ہونا اور نکاح اصل
 ثابت و مہر میں جس بات کی کتب ہندو اور انکی عقائد اور اعمال کو اسی پر قیاس کر لیا جاتے ہیں۔

تیسرے پریشانی کی سند ہاگوت کی پہلی اسکندھ میں مرقوم ہے سری بید بیاس نے ارتھ
 بید و نکی سے چار سنگتہ کرین پہر دیکھا کہ سنگتہ کلجک کے سولہ آیوونگی سنگتہ ہی نہیں پڑہ سکیں گے سا کہا کری
 انتہی یعنی بید بیاس نے بید و نکی عبارت سے چار انتخاب کئے پہر دیکھا کہ کلجک کے آدمی بہت کم عمر ہونگے
 اور انتخابات ہی نہ پڑہ سکیں گے تب انکی شاخین بنائیں یعنی تیویب اور تیویب کے۔ اور دوسری اسکندھ میں
 اسطرح مرقوم ہے (بائیویون اوتار بیاس جی میں جب کلجک نے پرورش کرا اور ہونے دیکھا کہ سنگتہ سوچیم آیو
 اور تجھ بدھی ہوئی ہمارے بید نہیں پڑہ سکتی اور نہ سمجھنے کے اور چاروں بید کی سنگتہ کری اور سنگتہ
 سا کہا کری انتہی یعنی بائیویون اوتار بیاس جی میں جب آثار و علامات کلجک کے ظاہر ہوئے انہوں نے
 دیکھا کہ آدمی کلجک کے بہت کم عمر کم علم ہوں گے سب بید نہ پڑہ سکیں گے نہ سمجھ سکیں اور چار بید
 انتخاب کئے اور انتخاباتوں سے شاخین کیوں نکلے۔ اور اسی ہاگوت کی بارہویں اسکندھ چھٹی ادھیائی میں
 لکھا ہے کہ چاروں بید دو آپر کی انت انت ملک پر سندہ رستہ پر کہنونی چار کہ آگے چھہ آیو اور تجھ پر اگر ملک
 سنگتہ ہوئی اسکارن پریشکر کی اچھا ہے بید و نکی ہاگوت کی ٹیٹی اس سے دیو ماؤن نے پرارٹھنا کر کے دینی

کینان اور پاراسر رکھی سے بیاس جی کھلا اوتار تپت ہوئی انہوں نے بید و نکو چار پر کار کیا رک پیدا تہر وید
یج بید سام بید اور پوران سے چار سنگتا بنائیں اور چار ششون کو برہمائن نیل رکھی کو دیر جا سنگتا اور
دیشم بامائن کو لکھہ باو سنگتا اور جینی رکھی کو چندک سنگتا اور سو متر رکھی کو اتر واکر سے سنگتا پرائی اتھی
یعنی چار دن بید واپر کی قریب قریب تگ جیو کے تیون بست رہی پھر کہوں نے سوچا کہ آئندہ کم عمر اور
با اعمال آدمی ہو کر اس سبب سوزا کی مرضی سے بید و نکو تقسیم نہ رہی ستوتی اور پانا سر کہتے سے بیاس جی
اوتار پیدا ہوئے انہوں نے بید و نکو چار حصہ پر کیا رک بید اور تہر وید اور یج بید اور سام بید اور پوران
چار منتخب بنائی اور وہ چار منتخب چار شاگرد کو اس طرح پر چڑھائے کہ تل رکھی کو دیر جا سنگتا اور دیشم
بامائن کو لکھہ باو سنگتا اور جینی رکھی کو چندک سنگتا اور سو متر رکھی کو اتر واکر سے سنگتا پرائی انہ
اور اس عبارت کی مابعد کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ پورا دن کے شاگردوں نے اور شاگردان
شاگردوں سے اوسین تفرق کر کے اپنی طرف سے بہت سی شاخیں بنائیں اور جدا جدا نام اون کے
کے کہہ کینے چار کینے و عرض اسی طرح سے ہر ایک نے تعارفات اپنے اپنے طرف سے کئے ہیں اور
طریقہ یہ ہے کہ عبارت اگندہ بارہویں سے ظاہر ہے کہ تا قریب زمانہ واپر کی بید و نکو تحریف نہیں ہوئی تھی
بعد اوسکے اوسین انواع و اقسام کی تحریفات شروع جبکہ ابتدا اس طور سے ہوئی کہ پہلے بیاس نے چار سنگتا
اور نہین چار بیدوں اور پورانوں سے بنائی اور اطف یہ کہ وہ سنگتا خاص کر چار بیدوں ہی سے نہیں
بنائی گئی ہیں بلکہ پوران بھی اوسین شامل کر کے ان سے مضامین منتخب کر کے چار سنگتا کی تالیف اور
وضع ہوئی اور نام بھی اون سنگتا کی علیحدہ علیحدہ قرار دی گئے اب غور کرنا چاہئے کہ یہ تحریف و تفرق
اصل کتاب میں ان بیدیوں سے ایسا واقع ہوا کہ جبکہ سبب ہے اصل کتاب علی حالہ باقی نرسے

جواب شافی حاشیہ صفحہ ۱۲

لہ قولہ ستوتی اور پارا سرکہ آہ ہر چند کہ کتب قلیج خولی کی اور وہ مسافر و مکرہ و دین یعنی نزدیکی کے
 میں کئی احوال کی تفصیل بہت چیز قوم ہی لیکن اس جگہ جو مقدار مکرہ دیا سے پار کیا کرتے ایک بار پار کر کے وہاں
 ضرور ہر وہ یہ ہو کر جس سے انبیاء شریفین کی مابین حقیقت آتی ہے اور اس کی پر عاقل ہو جائے گا کہ یہ کیا کر
 اہل انصاف ہر جگہ متا بہارت کے آدھ میں کہا ہو کہ راجا چر کے کہا کہ ہر نہی فیہ وجب ہو گا اور نہی ہو گا
 شکار کر کے گیا اور نکل میں اپنی بیوی کو یاد کیا تو ادنیٰ نئی نکل پر یہ کہیں گے پر اس سے ایسا فقر پر کہ اگر نظام
 راجہ نے اس نطفہ کو ایک تپے پر رکھ کر باز کے ہاتھ اپنی بیوی کے اندر دیا ہو گیا اور اس کی لڑکی کا ہاتھ پڑا اس نے کہا
 پاس بھی یا راہ میں کیا اور باز اس تپے کو قطعہ بھجوا کر اس بات میں کواری ہوں میری بھارت نہ اعلیٰ ہاوست کی
 اکتیا تپے میں ہوا یہ ہو گیا راجہ کا نطفہ وہاں سے نکل کر اپنی نطفیت ہو کر پر راجہ کے ہاتھ تری بھارت سے تو وہی ہو
 ایک تپے کے مہین میں جا چلا اور یہ پہلی ایک بار تپے یعنی بہت اور جو تپے پہلے اور یہ ایک تپے کے گہا میں رہا ہو گیا
 کی خدمت تپے کی رہا کی دعا سے پہلی بن گئی تپے الغرض بعد بود و در جو جا پراسر نہ و ماکلی اور اسکے بدن سے نہی شہ
 نہی سے پہلے چھوڑی اس پہلی کو کڑ کر تپے چاک کیا کہ اسے لگی کہ ایک جو جن ہنی پاد کوں تک پہنچے تپے پہلے
 لڑکا اور ایک لڑکی اسے پیٹ سے نکل چھوڑا ونگو راجا نام جن کدہ نام شہر تھا القصہ وہ بہت جاہل نہ ہو
 اور چر کے پاس لیکھا ما جانے اس لڑکے کو اپنا بیٹا کر لیا شہوت پرست سنے اس میں ستوتی سے چاہ کیا اور اس کے
 اور لڑکی چھوڑی تو دے دی اسی اس لڑکی کا نام ستوتی نطفہ سے اور یونہی لڑکا پیدا ہوا اور جلد جو ان ہوا اور
 رکھا جب جو ان ہے نہایت صاحب جمال اور راست گو تپے جنگل کو جاتا ہے چلا گیا اور اپنی ماں سے کہہ گیا کہ
 اور ادنیٰ بدن سے چھلی کی ہو آتی تپے اس واسطے اس کو چھوڑ دینا مشغ کے بھگوا کرنا اور اس لڑکی کا نام پیدا کیا
 لہذا بھی کہتے تپے اس کے باپ نے ایک چوٹی تپے کی اس کی یعنی بید کو جدا کرنا لاکھتے ہیں کہ بید کو چار حصے

اوس نے کیا ہے جب اوس لڑکے سے اوس چوہ وغیرہ لے لے گا چٹ منہ پیدا ہوا اور نام اوس کا بھکم تھا اس
 پوچھا کہ تیرے پتن خوشبو کیسی آتی ہے اوس نے کہا میں سنسنے حال سے راقم ہوا کر سوتی سکتا ہا چ سکے یا نہ کر
 ایک ماہر تاجاب لد عوات کو دریا سے پا لیا تھا اوس نے میرا اس عہد سے کہ ستوتی کے اولاد صاحب ریاست ہر
 حق میں عالی بیہوش کی برکت چھپا نہ پیر اوس لڑکے کا ستوتی کو ملاح سے لیکر اپنی گولن پر اور تیار لایا یا پانچ
 جو جن کندہ کر کہا گیا۔ اتفاقاً ایک راجا اس لڑکی پر عاشق ہوا کہ کی باوس سے دو بیٹے پیدا ہوئے۔ اور اس کے سر پر تیکہ
 ہوا اولاد کے باپ سے اوس کو چاہا اوس نے کہا ایک شرط ہے کہ ستوتی کا بڑا بیٹا حکم ہوا اوسکی بیعت پوٹا بیٹا سے ہو بیٹا
 بچھو دیتا ہوں کہ اوسکی اولاد تیری دلچسپ ہو راجا فی یہ بیٹے کے بیار سے کہ راجا کو بیٹوں کو برکتی میں چڑھلا
 منظور کیا اور وزیر سے کہا کہ مناسب نہیں جو کہ میری اوس سے بیادین لیکن اوسکی اولاد نہ ہوئی جب گیا ستوتی فی بیٹے
 ایک بیٹا لنگھ کے پیٹ سے موجود ہوا اسکے ہوتے ملاح کی کہا کہ میرا بیٹا فی جو زمین جو تو انھے صحبت کرنا کہ زن اتی رہی
 اولاد کو حکومت اور ریاست سپرد کر دی لیکن اچا کہ دلین بیٹے کے نے منظور کیا خوشی بات میری ستوتی فی بیٹا سے کہ
 عشق کی آگ بہتور بڑھ رہی تھی راجا کی بیٹے نے جو جنگل سے لاکر فرمایا کہ اپنی بیانیگی ہوئی جاغ ناکر اولاد باقی ہو۔
 بیاس نے منظور کیا ۱۲ منہ دامن فضیہ

اور اس وقت سے سر کرشن جی اور بیدیوں پر طعن کرتے ہیں چنانچہ گیارہویں اسکند بہاگوت کے تیسرے
 اور بیانی میں اور ٹکا متزل صطربہ پر تو یہ کہہ رہی ہے اور وہاں بیدیوں سے اپنی بدہ کی انکوں نا، جھٹکا
 برتن کر رہی ہیں جیسا ایک برہمن کو کہا اسکی ساکھا کو بتا دتا جو کوئی سزل کوئی تیرا ایسے بیدیوں
 اپنی بدہ کی پرمانت بید برتن کر رہی ہے اسکی اسکارا ہدیا کی ہٹ سے نہیں جھی انج
 یعنی ان پیروں سے یہ اپنی عقل سے نہ تو فوج طرح طرح کی عقل کو کہے بیان کی ہیں جیسی ایک سخت
 ہوا اسکو کوئی شاخ اور کوئی پہاڑ اور کوئی چٹان تانا ہی ایسی ہی بیدیوں سے اپنی عقل کے حواف ہمیشہ
 تید و کو بیان کیا ہے اور جو سب تکبر و نفسانیت اور جہل کی اپنی ضد سے باز نہیں رہتی انتہی ترجمہ
 حاصل کلام یہ ہے کہ اس تحقیق سے تحریف و تغیر بید و کی کما حقہ ثابت ہوئی اور زیادہ تشریح
 و توضیح کیو اسلئے حسب وعدہ اپنی ہم بیان تقریر جاحث بیدتان محققین مذہب ہنود جو بنام
 بودھی سبھا بریلی کے مشہور رہی نقل کرتے ہیں جس سے چند نو آمد جدیدہ سولہ تھریٹ کے بھی ملے
 ہو گئی کہ از ان کے جدید کلام الہی ہونا بلکہ کلام مخلوق و حادث ہونا ثابت ہو چکا ہے اور تمام صنایع
 (ابتدا و ترقی) یہ کہ وہ کو چار نام سی مینی رنگ وید بھر وید شام وید اتر بن وید مشہور ہونا چاہی لیکن
 اسکا طرح طرح ذکر اور شاستر سے معلوم ہوتا ہے یعنی بہت پرانی گرتہ کہنے والوں نے کسی جگہ اتر
 بن وید کو کہہ کے نہیں مانا ہی اور مذہبی نے بھی جگہ اتر بن وید کا ذکر نہیں کیا ہے اور انکی دانستہ
 میں ہی وید تھے اور منو سنگت میں ہی دوم اور مہاسی دوم و جینس اور چتر اشوک میں لکھا ہے اور
 اور کہ س میں ہی تین ہی وید کر کے لکھا ہے اور اوصاف مذکور اوپنشد کے پہلی کہند میں اتر بن وید کا
 تذکرہ لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اتر بن وید انہیں تینوں وید سے نکلا ہے کہ جنکی اور نام لکھے ہیں

اور اسکی عبارت کے مطالعہ سے ہی صاف واضح ہوتا ہے کہ اور وید سے ایسا ہوا ہے لہذا اس اتہرہ پر یہ
کو اون تینوں وید پر بھی ترتیب بنا لکھا ہے سو اسے اسکی تین وید یعنی رک بجر شام میں بھی بیان اسکا
بالکل ہی جدا معلوم ہوتا ہے۔ اور رک وید اگلی لوگوں کی زبان ہی یعنی جب کوئی دیوتا اوکلی مکان پر تشریف
ایجاتا تھا تو اسے لوگ زبان صفت و تعظیم سے پیش آتے تھے یعنی است کہتے تھے اور مضمون وہ کچھ نہ
طور اور جگہ جگہ چند رس سے بہرہ ور مگر خلاصہ کلام یہ ہے کہ رک وید اگلی لوگوں کی سبھا کی زبان یعنی بال
اوستہا اور عمر خورد سالی بنا ہے اس میں کچھ شک نہیں ہے کیونکہ اس کے مضمون اور مطلب سے صاف معلوم
ہوتا ہے کہ یہ پہلی زمانہ کی لوگوں کا حال ہے بطور نسبت کے اور بجر وید میں یا دہ تر جگہ وغیرہ کرنا اوکلی ترکیب
و متر وغیرہ سب لکھی ہیں لہذا پچھلی ہندوئی سچ و ہرم اور اس کے ذریعہ سے طرح طرح کی بنا ہے ہوتا تھا
ترقی پڑ کر یہ وید ہوا ہے اور اسکی جگہ جگہ میں رکہ وید کا مضمون زبان توصیف یعنی اسٹھی سی بہا
اور شام وید کا ترجمہ یعنی بیان ہی رکہ وید سے توصیفی مضمون لیکر راگ کیو اسٹھی طرح سے
بنایا ہے رکہ وید کی اشلوک اور راگہ سی جن سے اور اور وید میں پایا جاتا ہے اس سے رکہ وید میں اور
کوئی وید کی بات پائی نہیں جاتی ہے اس سے رکہ وید جو سب ویدوں سے بڑا ہی اور قدیم ہے سو اس
بہ خوبی معلوم ہوتا ہے لہذا ہم لوگوں کو پرانی سبھا کا حال دریافت کرنے کو سوای رکہ وید کی اور کوئی
پرانا گرت نہیں دکھائی دیتا ہے کیونکہ اور یہ سب رکہ وید سے ایجاد ہوئی ہیں۔ اور پران کی
مست میں یہ چاروں وید برہما کی زبان سے یعنی چار مہیدہ سے نکلنا لکھا ہے تو چاروں وید ایک ہی وقت
میں ہونا اور اوکو برابر ماننا ضرور چاہی لیکن یہ بات قابل اعتقاد کے نہیں ہے اس بات کو پندت لوگ
جانتی والے وید کے غائب جانتی ہیں کہ کوئی وید ایک وقت میں ایک آدمی کی زبان سے نہیں بنا ہوا

سب دیدوں کی جدی جدی بہاگ جدی جدی ریشیوں نے بنائی ہیں اور بلکہ بید بنانے والے ریشیوں کے نام
 بھی جگہ جگہ پائی جاتی ہیں اس طرح پر کیے پہلی رشی لوگ وقت بی وقت اپنی اعتقاد دل سے جو کہ باتیں کیا کرتے
 اور نہیں باتوں کو ان کے ماتحت لوگ آپس میں وظیفہ کیا کرتے تھے اور اوسکیوگر وچلا کنکر لٹیک بیان
 ہوتا چلا آیا ہے۔ اور بید کے اشلوک جو بہت روز سے اتر ہی آسین کوئی شک نہیں اور جدا : آن
 ویدسیاس جی نے تفصیل کی ہے اس واسطے یہ چاروں بید جدی جدی ہوئے ہیں کیونکہ ویدسیاس جی کی
 پہلے یہ چاروں بید نہ تھے انتہی اس تقریر جماعت پنڈتوں سے جنہوں نے کمر تحقیق واسطے حمایت
 مذہب ہنود کے باندھی ہے چند امور ثابت ہوئے اول یہ کہ یہ کتب جنکو ہندو بید کہتے ہیں آسمانی
 اور کلام ربانی نہیں ہیں۔ دوسرے یہ بید فی الواقع اور دراصل چار نہیں ہیں بلکہ تین ہی ہیں پہلے
 ہی بعض بعض سے ماخوذ اور بنائے ہوئے ہیں۔ تیسرے یہ قدیم نہیں ہیں حادث ہیں۔ چوتھے تہرین وید زمان
 سابق میں بیدوین داخل نہ تھا متاخرین ہنود نے اوسکو دخل کر لیا ہے۔ پانچویں طرح طرح کے تغیرات
 و تحریفات اور نین واقع ہوئی ہیں اوقات متعدد وہ میں مخرجن متعددین سے چوتھی نسبت تصنیف ان
 بیدوں کی فقط ایک شخص کی طرہ کرنی جیسے برہما یا پر جاپت وغیرہ مثلاً محض غلطی بلکہ زمان مختلف میں
 بیدوں کو مختلف ریشیوں نے بنایا ہے۔ چنانچہ مویاس مضمون کا مضمون ہاگوٹ وغیرہ سے ہم سابقاً بہت
 کچھ نقل کر چکے ہیں اور تصریح حدت بیدوں کی بہت سے محققین ملت ہنود کی تصانیف میں ہی موجود ہے
 اور آجکلہ ششی لکھنہ باری شرح اشلوک ۷ اگتیا میں تحریر کرتے ہیں تینوں لوگ اور برہما اور ششی ورم
 اور تینوں بید کہہ بید وچر بید و شام بید سب حادث ہیں انتہی اور نیز حدت بیدوں کا تصریح بید سے
 برہمن ہے چنانچہ بید میں اس طرح مرقوم ہے کہ کہہ بید پر بید پر بید پر شام بید ایک دوسرے کی بعد

ہستی اسلئے کہ قدیم میں تقدم و تاخر نہیں ہو سکتا۔ جن پر یہ بہت میں لکھا ہے کہ زمانہ دو اہر میں بید و
 اینہی تحریف ہوئی کہ آدھی ہی تحریر میں نہ آئی۔ اور نیز یہ بہت کے فصل موجب ہم میں سطور سے
 بید و ہر زمانہ نوع دیگر مگر دو و نیکی سے جسکے نوع دیگر سے تریا بوجہ دیگر دو اور دو ظاہر
 علیہذا القیاس ہستی۔ اور یہی سائنس پر بین باہن لفظ قوم کہ یہ بید ہر قرن میں نوع دیگر ہو جاتی
 ہیں۔ جو گنگ شمشٹ کی ایشم پر کرن پانچویں میں لکھا ہے کہ کئی بار یہ بید بدست ہیں اور کرم اور
 ہیں۔ اور اسے جوگ کہ چٹی پران پر کر نہیں لکھا ہے کہ خداوند عالم کی قدرت سے بیدوں و تمام مخلوق
 میں اختلاف واقع ہوا ایک وقت ایسا تھا کہ شراب بنایا شرفیو نکور و اتھا اور زلیو نکور ناروا۔ اور ایک وقت
 ایسا تھا کہ عورت غیر مرد کے ہم سب سے بونیسے پت برنا کہلاتی تھیں بار بید غائب ہوئی اور بید و نکا
 عمل جاتا رہا اور تریم و نسخ ادنین ہوئی دس مرتبہ ہما دیونے انڈ کو سلطنت دی اور چین لی او کی مرتبہ
 بید و نکا مضبوط تبدیل ہوا بار بار مشرق مغرب ہو گیا اور مغرب مشرق ہوا انتہی بیان سے واضح ہوا کہ ہر
 ہر زمانہ میں بید و نسخ ہوتا اور نیا بدلتا ہوا چلا آیا ہے اور اب بھی ہر زمانہ میں نیا بدلتا جاتا ہے اور جب قرن
 میں بید بدلتا گیا تو میں کہتا ہوں کہ بر تقدیر ہونے اس کے کلام بر ہمایا پر جاپت یا رشیون شلا یہ نسخ و
 تریم کسطح واقع ہوا اور ہوتا ہے اور اسکی کیا صورت ہے یا وجود بر ہما وغیرہ ہر قرن میں نیا ہوتا ہے تو کسطح
 اور کس جگہ اور کیونکر ہو سکتا ہے اور اگر نہیں ہوتا تو پر بید و نیکی تحقق اور وجود کا کیا طریقہ ہے اور جب خود
 وجود و تحقق بید مشکوک و مشتبہ ہوا تو ہر دین ہر وجود پر مبنی ہے اور سکا ثبوت کسطح ہو گا ایک بات
 اور یاد آئی باوجود ان سب پریشانیوں کے بید و شاستر اس پر شاہد ہیں کہ ہر مہا فانی عالم ہے صیا کہ غفر
 اسکی بحث آئی ہے حالانکہ بید و نیکی انکھدوں سے وجود بر ہما کا بطلان ثابت ہے صیا کہ نارین انکھد ہر

میں لکھا ہو کہ برہما اور عبادیو اور اندرو وغیرہ صفت میں کچھ جدا موجودات نہیں انتہی لنول انکے
 اتر بن بید میں ہر کہ صانع تمام عناصر کی تینون صفات ست۔ اور تریج۔ اور شتم میں اور یہی برہما اور برہش
 اور رور و سوروم ہیں انتہی منڈوک انکے اتر بن بید میں مرقوم ہر کہ برہما موصوف کے ایک صفت کا
 نام ہے انتہی اور جب برہما جو خالق عالم پر موجب عقاید ہندو کی اور نیز موجب تصریحات بید کے کوئی شخص جو
 نہیں ہوا بلکہ وہ صفت ایک صفت کا نام ہوا تو اس کا سنہ کہاں جس سے بید نکلے اور جن
 کہ اکیلا یا جو آئندہ مذکور ہوں گے حالات برہما وغیرہ میں اور ان مضمون ان تصریحات کے متناقض ہو
 مگر ہمارا داعیہ حال ثابت ہر کہ لانیخی علی من لہ اور فی ہم پس جو شخص دعویٰ بر حقیقت ملت ہندو کا اوسپر
 اولاً واجب ہو کہ ثبوت بید اور مصنف بید کی تحقیق کا مستعمل ہو اور ان ضد ثبات کے جواب شافی ادا
 کرے ورنہ بغیر اسکے اس کا کلام ہرگز قابل اصفا اور لائق التفات اصلاً نہ ہوگا اور جب طرح سے
 پیشانیان بید کی کچھ گئیں اگر شاسترون اور پورا نو کی پریشانیان اور ان کی اختلافات و مناقص
 نکلن جائیں تو بہت طول ہو جائے لہذا ہم اس جگہ فقط ان کی نام اور برہما ان کی مستبر ہوئی کی
 کہتے ہیں کیونکہ ان کی حوالہ اور سند آئندہ پیش کیا دیگی پس مجھلاً ان کا حال معلوم ہونا ہی ضروریات
 ہے۔ حالانکہ شاستر ہندو کے نزدیک نو ہیں جن میں سے چہ شاستر متفق علیہ اور کافلت ہندو
 نزدیک مقبول و مسلم ہیں اور باقی تین شاستر فقط ہندوؤں کے نزدیک مردود ہیں وہ نوؤں شاستر
 یہ ہیں۔ اول بیانت شاستر۔ دوسرا میانس شاستر تیسرا نیای شاستر چوتھا بیشیش شاستر پانچواں
 ساکھ شاستر چھٹا پانچ شاستر۔ ساتواں چین شاستر۔ آٹھواں بودہ شاستر۔ نوواں نانک شاستر
 یہ تین اخیر کے مردہ ہیں۔ سابقہ معلوم ہو چکا کہ مصنف چار بیدار چہ شاستر اور اٹھارہ پورا نو نکار برہما

کہ واسطے انظام عالم کہ اوسنے اونکو بنایا ہے واللہ ان شاسترو میں اور نیز اعلیٰ کتب معتبرہ و تراجم شاستریہ
میں انکی نسبت رکھوئے کے طرت کی ہے اور انہوں کو مجد و نکال کہا ہے۔ چنانچہ پہلا شاستر کہتے ہیں بیاس کا نکالا ہوا
ہے۔ اور دوسرا جس کہ کہ اور اسکے شاگرد نکال چکے اسما یہ ہیں۔ مرآری۔ مقرر کارل بہت بہا کر اور
تیسرا شاستر گوتم کہہ کا بنایا ہے اور چوتھا کاند کا بنایا ہوا۔ پانچواں کل کا جسکو برہما کا پروتا کہتے ہیں چہا نکالا ہوا
پتل کا اور اصول اعتقاد میں یہ سب شاستر آسین مختلف ہیں بعض تو خدا کے قائل ہیں اور بعض منکر۔ اور
بعض خدا کی انتہا کا قول کرتے ہیں۔ اور بعض پر خیر کو خدا کہتے ہیں۔ اور بعض خدا کو خالق عالم جانتے ہیں۔ اور
بعض نہیں اور بعض عالم کو قدیم مانتے ہیں۔ اور بعض حادث۔ اور بعض زمانہ کو خدا کہتے ہیں اور بعض عناصر
اربعہ کو۔ اور کوئی قیامت کا قائل ہے کوئی نہیں اور کوئی کسی طرح سے قیامت کا قول کرتا ہے کوئی کسی طرح
سے علیٰ ہذا القیاس اور عقاید و عبادات میں اور جمیع معاملات میں اسقدر اختلافات باہم رکھتے ہیں کہ کوئی
حد نہیں اور اس پر یہ کہ باوجود اسکے ہندوان سب شاسترو کوست یعنی برہمن جانتی ہیں اور سب کو
ہم کر کے مانتی ہیں حالانکہ یہ بات صریح عقل کے نزدیک باطل اور مردود ہے اسلئے کہ اجتماع تباہین اور
صدق تناقضین محال ہے مثلاً کوئی کہے زید کہہا ہے اور کوئی کہے کہہا نہیں ہے تو واقعہ اور نفس الامر میں تو
حق اور سچ ہونا محال ہے ایک حق ہو گا نفس الامر میں دوسرا بالقرور باطل ایک سچ ہو گا فی الواقع تو دوسرا
جائے شک جوہر قرار پائے گا اور بدقت حاجت انشاء اللہ اسکے تفصیل اور نتیجہ کیادگی بیان اجالا ہیست
پر لکھا کرتے ہیں کہ جب یہ سب شاستر دسے جو باہم مناقض ہیں برہمن ہندو کے نزدیک تو یہ دلیل
واسطے باطل ہونے ملت ہندو کے بس ہے اسلئے کہ باطل و محال کو حق نہا سخت نادانی ہے اور عقل کے متفقاً
سراسر بعید و سیاقی بعض التماثل مغرب انشاء اللہ تعالیٰ فاسطیر۔ اور وہ اہل ہارہ پوراجی منجھدار و بنانی

دین و اصول ملت ہندو میں ابجد چار سید و چہ شاستر کے یہ ہیں اول شین پوران۔ دوم
 بہا گوت پوران۔ سوم قتبہ پوران۔ چارم اسکند پوران۔ پنجم نار کندی پوران۔ ششم ہریت
 پوران۔ ہفتم برہم من۔ دنگ پوران۔ ہشتم گوڑم پوران۔ نہم پدم پوران۔ دہم برہم پوران۔
 یازدہم بالو پوران۔ دوازدہم باون پوران۔ سیزدہم گڑ پوران۔ چہار دہم الن پوران۔
 پانزدہم بارہ پوران۔ شانزدہم لنگ پوران۔ جسکو شنی پوران بھی کہتے ہیں ہفتدہم نار پوران۔
 آٹھدہم برہم پوران۔ اور باقی پوتیمان جو انکے سوا ہیں وہ ان سے ماخوذ ہیں یا انکی نیکی
 یعنی تفسیر و شرح ہیں اور اعتبار و تسلیم ان پورا نو کا حکم سید ہندو پر واجب و لازم ہے
 پس جو سب بھالہ ان پورا نو کی پیش کیا دیگی وہ حجت قاطعہ ملزمہ و برہان سامعہ مسکتہ
 ہوگی۔ اسلئے اثبات مدعا کے ہمارے طریقے ہندو پر اور انکو گنجائش سرتابی اس سے ہوگی
 اور اس سے سرتابی اپنی مذہب سے بیزاری ہی ہندو کو ایسے کہ اصل اصول
 مذہب ہندو کی ہیں اور انکو سب کتابوں سے معتبر جان لے ہیں اور انکی معتبری بہ
 تصریحات متعددہ موجود ہیں ایک دو نقل اسکا پیش کرتا ہوں منٹوک ادھیکار میں ہے
 میں مرقوم ہے کہ (برہم کے گیان کی دو فروغ ہیں ایک کا نام علم صغیر دوسرا کیا نام
 علم کبیر۔ علم صغیر مراد ہی چاروں سید اور اسکے فروعات سے کہ چہ شاستر اور
 انہارہ پوران ہیں۔ انخ اور علم کبیر مراد ہی علم الہی سے انخ اسے طرح جو تھا احتہ پر کر
 جو گشت کا دیکھو اس میں سطور ہے کہ (دنیا میں ہزاروں زبان لاکھوں کتابیں
 مقول اور منقول کی ہیں اور ہند میں چار سید و چہ شاستر اور انہارہ پوران ہیں۔

اور خبی موہبہ دینی باتیں برہمانی چارید اور اٹھارہ سمرتی اور چہہ ساستر اور اٹھارہ پوران بنائی تاکہ
ہر کوئی اس آئینہ کے موافق نیک عمل کرے انتہی بیان سے ثابت ہوا کہ جو امر ان پرفتن سے منعول ہوگا
اوسے کسی ہندو کو چون چراکی مجال نہوگی اور ہم جسکے حجت ان سے پیش کرینگے وہ بنا برتسليم منہود
بید اور شاستر اور ان پوران نو کو بطریق الزام پس یہ شبہ کوئی متوہم نہ کرے کہ بید وغیرہ
کی اصل ثبوت میں جب تکو کلام ہی تو بید سے احتجاج کیوں کرتے ہو۔

قال چنانچہ عیسائیوں میں تثلیث کو توحید جاننا ہی ہمارے یہاں تری و تہ یعنی ذات تری
توحید جاننا ہی **اقول** اسکا جواب تفصیل طلب ہی جاننا چاہی کہ اولاً مقرر نے توحید اور اتوار
بیان میں تو اپنی شرکت اور تشبیہ عیسائیوں کی ساتھ ذکر کی اور سوای اسکے بہت سے امور میں
جو آئینہ آتی ہیں اس میں شرکت اہل اسلام کا دعویٰ کیا شاید اسکی وجہ یہ ہوگی کہ مقرر نے توحید
اہل اسلام سے واقف نہ ہوگیا یا واقف ہوگا تو سمجھا ہوگا کہ توحید اہل اسلام کی حقیقی ہی اور اسکی توحید
ادعائی اور غیر حقیقی مانند تثلیث نفائی کے پیش شبہ صحیح نہوگی اسوجہ سے اہل اسلام کی توحید
کے ساتھ تشبیہ مذی ثانیاً توحید عبارت ہی اس سے کہ خداوند تعالیٰ ذات پاک کو وحدہ

لا شریک جاننا اور اسکی ذات وصفات میں کسی غیر کو شریک نہ کرنا اور تثلیث عبارت ہی
تین خدا کے قائل ہونے سے کہ خدا تعالیٰ ثالث ہی اور ثلث کا پس تثلیث کو توحید کہنا کیونکر
صحیح ہوگا ثانیاً عیسائی اگرچہ قائل ہیں تثلیث کے مگر تثلیث کو توحید نہیں کہتے انکی کتب سے کہیں بات
ثابت نہیں ہوئی کہ انکی بیان توحید شکست ہی۔ را بعا یہ عقیدہ تثلیث مخالف ہی جمیع کتب
منزلہ کے حتی کہ خود انجیل میں اسکا ابطال موجود ہے اگر سائل کی توحید اسے اعجاب و قابل غور ہے کہ
محکمات دینی و اسلامیہ سے سول الانبیاء الہامیہ لالہ

جسکا نام توحید رکھا ہے وہ سراسر شرک ہی پہلی تمثلیت کی ابطال میں مختصر کلام کرتے ہیں پہر تو یہ
 معترض کا بیان کرینگے جانتا چاہتے کہ عیسائی تین خدا کی قائل ہیں جسکو تثلیث کہتے ہیں یعنی
 ایک اللہ بسکو باپ کہتی ہیں خود باللہ ننہا۔ دوسرے عیسای مسیح جسکو خدا اللہ کا بیٹا کہتی ہیں
 تیسرے روح القدس اور ان تینوں کو خدائی میں برابر سمجھتے ہیں چنانچہ انکی عقائد کی کتابوں میں یہ
 لکھا ہے باپ غیر مخلوق بیٹا غیر مخلوق روح القدس غیر مخلوق باپ خدا بیٹا خدا روح القدس خدا
 سو یہ عقیدہ انکا او نہیں کے انجیلوں سے باطل ٹھہرتا ہے اور عیسی مسیح علی دنیا و علیہ اصلوہ والسلام
 او نہیں کے قول سے ثابت ہوتا ہے دیکھو مارکوس ۱۶ کی انجیل میں تیرہویں فصل ۳۲ درس میں قوم
 حواریوں نے ساعت یعنی قیامت سی سوال کیا تو حضرت عیسی علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ نے اور
 اوس گہری کو باپ کی سوا یعنی اللہ تنہا کے سوا کوئی نہیں جانتا نہ مرستی جو آسمان پر ہیں نہ جنتی
 دیکھو یہاں سے عیسی علیہ السلام کا خدا ہونا انہیں کے قول سے باطل ہوا اور بندہ حاضر ہونا اونکا ثابت
 اسلئے کہ اس سے اونکی علم کا نقصان اسکا واضح ہوا اور یہ قیامت کا علم اللہ ہی ساتھ خاص ہے پس
 خدای میں مساوات کا عقیدہ باطل ہوا۔ تھی کی انجیل میں ہے کہ جب یہودیوں نے مسیح کو قتل
 غم کیا تو اس سے عیسی مسیح متغیر ہوا اور بہت سخت محزون و غمگین ہوا انتہی دیکھو اگر حضرت
 عیسی مسیح علیہ السلام خدا یا خدا کی بیٹی ہوتے تو کیوں ان میں تغیر آتا اور کیوں محزون ہوتے
 پس تغیر اور حزن صریح دلیل ہے اونکی خدا نہونگی۔ کتاب قصص انجاریں جو نصاری کے
 نزدیک مثل انجیل کے ہے اوسکی دوسری فصل ۲۴ درس میں شمعون صفا کا جو ریس ہیں
 حواریوں کے یہی بل مرغوم ہے جو انہوں نے یہود سے کہا تھا جسوقت وہ پر پی عیسی مسیح

علیہ السلام کی ہوئی تھی یا رجال بنی اسرائیل اسمو مقاتلتی ان المسیح ہو رجل ظہر لکم
 من عند اللہ بالقوة والتأيید والمعجزات التي اجبرنا اللہ علی یدیه وانتم تقرتم بہ۔ یعنی
 اسی کو کوئی اسرائیل کے سنو میری بات تحقیق مسیح مرد ہیں کہ ظاہر ہوئی تمہارے واسطے
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے ساتھ قوت اور مدد کی اور ساتھ اور معجزات کی جو اللہ تعالیٰ نے ان کی پناہ
 جاری کئے اور تمہنی اور تمہا کفر کیا انتہی مافی الخفۃ الاریث کیہو شمعون بڑا ہو اور کون شاہ عادل ہو گا
 اور ان کی خبر سے زیادہ کسی خبر ضرانیوں کے نزدیک لائق اعتماد ہو کہ نصرانی ان کی نام سے تبرک
 کرتے ہیں اور ایمان لائے ہوئے ہیں ان کی اکثر صلاح و فضل پر وہ گواہی دیتی ہیں کہ عیسیٰ
 مسیح ایک مرد ہیں منجملہ مردوں کی آدمیوں میں سے اور نبی ہیں منجملہ نبیوں کے کہ اللہ تعالیٰ اور
 تائید فرمائی ساتھ معجزات کے اور جو کچھ عیسیٰ علیہ السلام سے ظاہر ہوا اور یہ اللہ کی قدرت
 تھا نہ عیسیٰ علیہ السلام کی قدرت سے پس باطل ہوا یہ کہنا کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا ہیں اور غیر
 مخلوق ہیں اور یوحنا فی آخر انجیل میں لکھا ہے۔ ان عیسیٰ بعد اقامت من قبرہ لقیہ رجلا من
 تلامیذہ وہما القلیو فاسد لوقا فقال لہما مالکما حزنیان فقالا لہ وانت کانت غرب جدک
 فی مدینۃ بیت المقدس لم تعرف ماجری فیہا فی ہذہ الا یام من امر المسیح الذی کان جللا
 مصداقا من اللہ فی مقاتلہ و اخوالہ عند اللہ الناس کذا فی الخفۃ و کیہو اسمین حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کے خاص شاگرد ہیں گواہی دیتی ہیں اور اقرار کرتے ہیں کہ عیسیٰ مسیح ایک
 تھے آدمی سچے کئے گئے اللہ کی طرف سے اپنی قول و فعل میں اور یہ صریح ولایت ہو اور
 سب بات کے کہ وہ آدمی ہیں مخلوق اللہ کا کی طرف سے پیغمبر خالق ہیں اور نہ خدا نہ خدا کے بیٹے

ارسلنی یہ ترجمہ مسیح نے فرمایا ہے کہ میں اسلئے نہیں آیا ہوں کہ اپنی خواہش کے موافق
 کام کروں بلکہ اسلئے بھیجا گیا ہوں کہ جسے مجھے رسول کیا ہے بموجب اسکی مشیت کے عمل
 کروں ۱۲۔ آخر انجیل مرقس میں ہے (۱۵)، ان عیسے قال وہو مختبئہ الصلب
 برعہم اہی اہی لم خذلتی ذذک آخر ما تکلم بنی الدنیا فاقربان الہا یدی لہ فی الشداید
 وتبرار من الدعادی الالہیۃ لنفسہ کذا فی تحفہ الاریب ترجمہ کہا عیسے نے دورانِ حالیکہ
 وہ صلیب سے خوف کرتا تھا بموجب زعم نصاریٰ الہی الہی تو نے مجھے کیون خوار کیا اور۔
 یہ اسکا دنیا میں آخری کلام تھا جو کیا پس اقرار ہوا اسبات کا کہ اسکا کوئی ایسا معبود
 حقیقی ہے جو شدائد کے وقت پکارا جاتا ہے اور اپنے لئے خدائی کے دعوے سے برتر
 طاہر کی ۱۲۔ اور ہی اس میں ہے وقال لوقانی آخر انجلیہ ان المسیح لبد ما قام من قبرہ
 و دخل الی الخواریمن وہم مجتمعون فی غرفتہ قد اعلقوا بابہا فلما دخل علیہم اترتا عوامنہ و نظنوا
 انہ من ارواح الملائکہ و الحن فلما علم المسیح ذلک منہم قال یا ہونا رخصونی و اعلموا ان الارواح
 الروحانیۃ لیملک لحم و لا عظم مثل ما تجدون فی جدی فاقربانہ مرکب من لحم و عظم ناموۃ
 حیوانیۃ و تبرار من الہیۃ اتھے ترجمہ لوقا اپنی انجیل کے آخر میں کہتا ہے مسیح قبر سے
 اٹھکرا اپنے حوارین کے پاس گئے اور وہ اسوقت ایک مکان میں دروازہ بند کئے
 بیٹھے تھے انکو آتا دیکھ کر وہ کہہ رہے اور گمان کیا کہ یہ ارواح ملائکہ یا ارواح جناب ہیں
 ہے انکا یہ خیال مسیح جب جان گئے تو کہا اے لوگو مجھے انہوں نے بند کر دیا تھا اور تم
 خوب جان رکھو کہ ارواح روحانہ کیلئے لحم و عظم نہیں ہوتا جیسا تم میرے بدن میں پاتے ہو

پس اقرار کیا اس بات کا کہ وہ مرکب جو لحم و عظم اور مادہ حیوانیہ سے اور اپنی خدائی
 سے بیزاری ظاہر کر دی ۱۲ اور یہی اسمین ہے و قال یوحنا فی آخر انجیلہ فصل
 (۲۰-۱۷) ان عیسیٰ قال للحواریین انی اوتوب الے الی و ابیکم و الہی الہکم
 یعنی باہی و ابیکم المملک لی و لکم و ہو اصطلاح ذلک الزمان فان قالوا ہو ابوہ من
 ہذا اللفظ تطنایزم انیکون ابکم ایضا لانه قال الی و ابیکم ثم صرح بعدہ بماتذہ کل شہتہ
 بقولہ الہی و الہکم فلم یتین لفظہ دعویٰ الالوہیہ شیا البتہ انتہی ترجمہ یوحنا نے
 اپنی انجیل کے آخر میں کہا کہ عیسیٰ نے اپنے حوارین سے کہا کہ میں اپنے باپ
 اور تمہارے باپ اپنے معبود اور تمہارے معبود کی طرف جاتا ہوں جو میرا تمہارا
 مالک ہے اور یہ اس زمانہ کی اصطلاح ہے۔ پس کوئی کہے اس کلام سے
 معلوم ہوا کہ خدا یسح کا باپ ہے ہم کہتے کہ اس کلام سے خدا کا باپ ہوتا ہے ہمارے
 لئے بھی لازم ہو گیا اسلئے کہ یسح نے الی و ابیکم کہا تھا پھر اسکے بعد یوحنا نے
 ایسی تصریح کی ہے جس سے اس قول کا شبہ ہی دفع ہو گیا۔ پس یسح کیلئے
 الوہیہ کا دعویٰ کچھ ہی باقی نہیں رہا۔ اور یہ سمجھت ابطال ثلثت نصار
 کا ہمارے علمائے اسلام کثر ہم اسد تعالے کی تصانیف میں بہت مفصل اور مبوط
 ہے اور اس بحث کا مادہ و علیہ بہت کچھ ہے ہم نے دو چار نقلوں پر اکتفا کیا
 اب اشراک معترض جبکا نام برائے نام توحید رکھتا ہے لیکن تری دھتھ
 اوسکا حال بغور مستنا چاہئے کہ ظاہر تری کے معنی تین جیسے تری پہل وغیرہ

میں اور دتھ کے معنی دیوتا کے اوتار تری کے تفسیر ہاگوت وغیرہ میں اوتار کے نام کے بے اور اوتار کے معنی اوتار ہوا آسمان سے خدا تعالیٰ کے حکم سے زمین میں جو وہ کر سکے اور اسے نہ ہو دے جیسا کہ پوتھی سب وارنہ میں جو ہندوئی کتب لغات و تعلیمات سے ہے مرقوم ہے۔ پس تری دتھ کو ترجید جاننے کے معنی یہ ہوئے کہ تین دیوتاؤں یا اوتاروں کو ایک خدا جاننا جیسا کہتے ہیں دو ہا تر دیو ایک دیو یا ایک دیو تر دیو یا اس کا مطلب وہ ہے جو کتاب پنکھات کہ مختصر ہے چار بیرون کا اور اوسکو اوپنکد بھی کہتے ہیں اور ادویت بیہ انیت شاستر وغیرہ کتب مقبرہ ہنود میں لکھا ہے کہ ہرم یعنی خدا میں مایا کی جنبش ہوئی تب وہ ایشہ کہلایا اور ایشہ تین قسم ہوا۔

(۱) رجگن کے پیوند سے برہما ہوا۔ اور

(۲) دست گن کے پیوند سے بش ہوا۔ اور

(۳) تم گن کے پیوند سے شیب یعنی ہا دیو ہوا۔

برہما۔ پیدا کرنے والا۔

بشن۔ پالنے والا۔

شیب۔ فنا کرنے والا۔

اور حقیقت میں یہ تینوں

اور حقیقت میں یہ تینوں آپ برہمہ ہیں یعنی خدا کہ مایا کی جہت سے ایشور کھلاتی ہیں
 انتہی پس حاصل توحید تری وہ تہ یہ پھر کہ ایک خدا کو تین قسم پر تقسیم کرنا پہلے تینوں
 قسموں میں ہر ایک علیحدہ علیحدہ خدا سمجھنا اور تینوں کو ملا کر ایک خدا جاننا پس اس میں
 یہ ہے کہ یہ عقیدہ فقط ایک فریق کا ہندوئین سے ہے جو بیدار تھے کہلاتے ہیں اور اپنی جان کو
 قبیح بدانت شاستر کا کہتے ہیں نہ سب بندوں کا واسطے کہ باقی پانچ شاستروں کا
 یہ عقیدہ نہیں ہے بلکہ بعض تو خدا ہی کو نہیں مانتے اور بعض مانتے ہیں تو انقسام کے تامل
 نہیں جیسا کہ غفریب اسکے قدری تفصیل آتی ہے انشا اللہ تعالیٰ۔ پس یہ کہنا سائل کا کہ
 ہمارے یہاں تری وہ تہ کو توحید جاننا ہے اگر مراد ہمارے یہاں سے عام ملت ہنود ہے تو
 غلط ہے اور اگر خاص فریق مراد ہے یعنی بیدار تہی تو یہ دعویٰ فی نفسہ صحیح ہے لیکن اس میں
 چند وجوہ سے کلام ہے۔ اول یہ کہ خدای برحق کیا جو منترہ ہے جمع نقصانات سے
 اس کو معاذ اللہ تقسیم سمجھنا ہے کہ جو سراسر منافی ہے وحدت حقیقہ کے جو مبدی کل کی واسطے
 چاہئے دوسرے یہ کہ بعد انقسام کے پہلے تینوں کا ایک خدا ہونا اس حال میں کہ
 یہ تینوں شخص تین جسم اور تین وجود کے ساتھ جدا جدا موجود ہیں تین جو رو کی سا تہ اور
 اور تین صفات متقادہ علیحدہ علیحدہ کے ساتھ عجیب بات ہے مخالف عقل و نقل کے
 جیسا کہ انہیں کے کتب سے ہم آئندہ کچھ تفصیل کرینگے جس سے واضح ہوگا کہ خدای تعالیٰ
 اپنے ہتھوڑے سے ہی تیسرے یہ کہ ان تینوں یعنی برہما بشن مہادیو کو خدا سمجھنا
 باطل ہے سوا اس کے کہ شہادت کتب معتبرہ ہنود خدای تعالیٰ ذات ہے جو سب کا خالق اور

نامک ہر امر تینوں ہی اسکے مخلوق ہو اور انہیں اوصاف خدا کے پائے نہیں جاتے اور بہت سے صفات منافی الوہیت کے انہیں موجود ہیں۔ مہا بہارت فصل موچہم ہر سانت پر ب میں کلام برہما سے جو تعریف بشن میں واقع ہے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بیشن فقط اکیلا پیدا کر نیوالا اور فنا کر نیوالا بلکہ خدای برحق اور سب کا معبود مطلق ہے۔ حالانکہ ابھی تعریج میدان شاستر سے معلوم ہو چکا کہ فنا کر نیوالا مہادیو ہی اور پیدا کر نیوالا برہما اور بالئے والا بشن ہی باوجود اسکے کہ یہ کتاب کتب معتبرہ ہندو سے ہی اور وہ عبارت ہے۔ آئن بشن است کہ از خود مخلوق شدہ شما از و نبرسید کار یکہ از دست میچکس نمی بر آیت بیت رفاست شما ہم رسانید آفرینندہ وفا فی کنندہ ہمین شخص است ہر کہ بندگی میکند برای او میکند انتہی۔ اس سے تری دہتہ کو توحید جاننا صاف باطل ہو گا اس واسطے کہ اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ فقط ایک شخص بشن موصوف بانی صفات ہی جو معبود کی واسطے چاہئے اور سوائے اسکے دوسرا کوئی ایسا نہیں ہے جیسا کہ لفظ ہمین سے جو صحر کو واسطے ہی ظاہر ہے پس برہما اور مہادیو کو ہی خدا جاننا لغو ہوا۔ اور حسب طرح اس عبارت سے برہما اور مہادیو کے خدای کا باطل ہونا ثابت ہوا اس طرح عبارت اسگندہ پوران ادھنیامی ۲۳ سے بیشن میگو ان کے خدائی کا باطل بھی ثابت ہوا اور وہ یہ ہے پیدا کنندہ و پرورش کنندہ و فنا کنندہ عالم مہادیو است اینچہ عالم یک بازی است ہمہ بقدرت او قائم است ہر چہ پیچہ ابد گردن می تواند در اختیار و فرمان کسی نیست و برہما بشن ہے۔ بنیاد شاہزاد خوب بنی دانند۔ انتہی۔ دیکھو اگر بیشن خدا ہوتا تو اسے مسمانہ جاتا مہادیو کو کس طرح ہو سکتا۔ اور نیز اگر وہ خدا ہوتا تو یہ اوصاف مہادیو میں کیوں ہوتی اور یہی اگر

نینون خدا ہونے تو پہر موصوف ہونے میں ان صفات کے ساتھ برابر ہونے نہ کم و بیشیہ در
 نہ یہ کہ ایک میں اوصاف خدای ہوں دوسرے میں ہنوں ورنہ خدا اکیسا جہیں اور خدا
 خدای ہنوں۔ اور تین پوران میں جو قصہ ناپے برہا اور شش کا مسطور ہی اس ہے
 ہی تری ونہ کو توحید جاننے کا بطلان بخوبی واضح ہے غور کرنیکی بات ہی کہ برہا اور شش
 اگر خدا ہوتے تو یہ اوصاف اور حرکات ناشائستہ اونکے کیون ہوتے اور مہا بہا ہا
 فصل موچہ دہرم میں مرفوم ہے آفرید گارشش دیر ہمارا برای نگہبانی خلق پیدا کردہ آ
 انتہی۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ مخلوق ہیں خالق نہیں اور جب مخلوق ہوئے تو خدای
 برحق اور معبود مطلق کیونکر ہو سکتے ہیں پس انکو خدا سمجھنا باطل ہو خواہ فردی ہو یا مجر
 ملاکر۔ اور یہی اس کتاب کے اسی فصل میں مذکور ہے قصہ نر و نارین کا جسکو ہم آئندہ
 مفصل لکھیں گے وہ کہتے ہیں۔ انکے مخفی است و اور انتوان دیدن توان است اور امی پرست
 وغیرہ سزا و عبادت کسی نیست۔ انتہی تیری اٹنگہد مجرید میں ہے کہ آتما پہلے ایک تہی
 اس سے سب جہان پیدا ہوا ہے۔ انتہی۔ اس سے ثابت ہوا کہ خالق جہان کے یہ خدا
 نہیں ہیں جنکو ملا کر انکی خدائی کی شہادت کا نام توحید اور تری ونہ رکھا گیا ہے خلاصہ
 کلام یہ ہے کہ تری ونہ کو توحید جاننا تمہارے ہی کتب معتبرہ کی تصریح سے باطل ٹھہرا
 اور معتبر ہونا ان کتب کا تمہارے اکابر اور پیشواؤں کے اتفاق سے واضح و واضح
 ہے جیسا کہ تحقیق اسکے سابقا گز چکی۔ اگر معترض کہے کہ ہم ان تینونکو خدا سمجھتے ہیں
 اسطور سے کہ بحسب حقیقت کے یہ تینون متحد ہیں اور یہی محل ہے اور عبارت پورا

و بہاگو ت وغیرہ کا جو متنے نقل کیا جس سے بنظر ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کی نفی کرتا ہے اور ایک ہی کی خدائی ثابت ہوتی ہے نہ دوسری اسکی وجہ یہی ہے کہ ایک کا اقرار تینوں کا اقرار ہے کیونکہ حقیقت میں وہ تینوں ایک ہی ہیں ایسا لسنے یہ ہمارا عقیدہ ہے کہ یہ تینوں منظر کامل خدائیتعالیٰ کے ہیں اور عین خدا کیونکہ یہہ اسماعیلی برہماشن تھا۔ اسمای صفائی ہیں خدا تعالیٰ کے اور امتیاز بحسب تعین شخصی منافی اتحاد اور عینیت بحسب حقیقت کے نہیں ہے جب قدر مشترک تینوں میں ایک ہے تو جس ایک کا ثبوت و اقرار ہوگا اوس سے ثبوت و اقرار خدائی کا ہو جائیگا تو اسکا جواب یہ ہے کہ اگر ایک کا اقرار بعینہ دوسرے کا اقرار ہے تو ایک کا انکار بھی بعینہ دوسرے کا انکار ہوگا پس انکی خدائی اس سے بخوبی باطل ہوئی اس لیے کہ صحیح انکار اودے موجود ہے اب رہا قدر مشترک کا ثبوت سو منسوع ہی کسی کے ثبوت کی اور تمہارے اقرار کی بنا پر جب ہر ایک کے نفی ثابت ہے جیسا کہ اودن نقول منقولہ سے واضح ہے تو ثبوت قدر مشترک کا کس طرح ہو سکتا ہے۔ ثانیاً یہ کہ ان تینوں کو بحسب حقیقت ایک اسکے کیا معنی اگر اسکے معنی یہ ہیں کہ قطع نظر تعین شخصی سے یہ ایک ہیں تو انکی خصوصیت لغو ہے تمام جہان کے ہر ہر ذرہ کا یہی حال ہے کہ قطع نظر خصوصیت و تعین شخصی سے ایک ہے باعتبار اپنی اصل کے کہ ایک مبدی کل کے پرانا رہن جو جامع ہے جمیع شیوں کا پس تری دھم کو توحید جاننے کے معنی ہو بلکہ اس تقدیر پر توحید عبارت ہوئی تمام عالم کو ایک جانتے سے۔ علاوہ اسکے ہا دیو و لیشن و برہما نام یہ تعینات شخصیت کا

پس تعین شخصی کا اتحاد ساتھ باہریت کلیہ مطلقہ کے محال ہے اور جب تعین شخصی سے قطع نظر کیا تو پھر ہمارے دیو کہاں رہا اور بش بش کہاں جو متحد ہوں آپس میں وہل نہ اٹا اور اگر یہ معنی ہیں کہ یہ تینوں باوجود تین شخص ہونے کے ایک شخص واحد ہیں تو یہ امر باطل ہے اسلئے کہ تمہاری ہی کتب سے یہ اثبات ہے کہ یہ تینوں تین تعین شخصی کے ساتھ وجود تھے جیسا کہ تفصیل کے غرق ہم لکھینگے انشا اللہ تعالیٰ۔ معہذا تین شخص کو شخص واحد کہنا باہریت کے خلاف اور بالکل حکم عقل کے مخالف ہے اسلئے کہ یہ قول بے اجماع و تلافین کا کیونکہ جس حیثیت سے تین تین ہونگے اسی حیثیت سے ان کا ایک ہونا کہ وہ حیثیت نہیں اور تعین کی ہر ہرگز عقل کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ مثالاً یہ کہ ان تینوں میں بہت سے وہ اوصاف پائے جاتے ہیں جو سراسر منافی ہیں الوہیت کے بلکہ بہت سے اوصاف ایسے ہیں جو رسالت کے منافی بلکہ صلاح و میانیت کے ہی منافی ہیں چونکہ ان تینوں کے صفات حمیدہ لکھنے میں تطویل بلا طائل ہے لہذا ہم ایک کے جسکو بندوان تینوں میں بڑا سمجھتے ہیں چند اوصاف اس قسم کے انکی کتب معتبر سے لکھتے ہیں باقی اون و دو کو اسکی قیاس پر اہل اسلام سمجھ لیں اور ہندوؤں کو تو خود معلوم ہے لیکن پہلے یہ جانا چاہئے کہ ہندوؤں کے بید و نشاستر اور کتب معتبر سے یہ اثبات ہے کہ حق تعالیٰ جو سب سے کل کائنات کا اوستاد وجود خود بخود ہے اور وہ سب چیز کا خالق ہے آسمان زمین وغیرہ جو کچھ اس کے سوا ہے سب اسی سے مخلوق ہوا ہے اور سب کو محیط ہے اور سب جگہ حاضر و ناظر ہے اور وہ قادر مطلق ہے اور ازلی ابدی ہے یعنی ہمیشہ سے ہوا اور ہمیشہ رہا اور اسکو کبھی فنا نہیں ہے اور وہ واحد و

ان تینوں یعنی ہمدانیوں و نشور ہما سے جدا ہے نہ اسکا مثل جو نہ مانند اور سب باتیں
مبطل ہیں عقیدہ توحید تری و تحہ کو چنانچہ بیانت شاستر میں لکھا ہے کہ خدائے واحد نے
اپنی قدرت کاملہ سے پہلے آسمان زمین بنایا اور اسکے کار و بار کے لئے تین گن ہندوین لایا
اور تین کے دوسرے گن ہے یعنی غصہ کہ جسکی صورت ہمدانی یعنی ایشور ہے۔ انتہی۔ اور تری
شاستر میں دوسرے مقام پر مرقوم ہے کہ خدا علیحدہ ہو اور ایشور اور برہم اور نشور علیحدہ اور یہ
اویسے ایک ارادہ حق سے پیدا ہو رہی ہیں۔ انتہی۔ اور پنکھہ نے مختصر پار بنیدون کا حکم دینے
اور نشور اور بعضے پنکھات ہی بولتے ہیں اور تین مرقوم ہے خدا واجب الوجود ہے اور وجود اسکا
محدود ہے نہ اسکا مثل ہے نہ مانند اور وہ سب جگہ حاضر سوا لگ ہے اور ایشور و برہم و نشور
وغیرہ کو وہی عدم سے وجود میں لایا ہے انتہی ہما باگوت کی نوین باب میں مذکور ہے کہ خدائے
ایک ہما ہوت پیدا کیا پر اپنے غصہ کی صورت ہمدانی یعنی ایشور کو پیدا کیا انتہی۔ اور ہما ہارت کے اور
یعنی پہلے باب میں حق تعالیٰ کے صفات میں سے یہ مسطور ہے کہ برہم اور ہمدانی اور نشور اور
اندرب کو اسنے پیدا کیا ہے اور وہ ہمیشہ سے ہر اور ہمیشہ ہوگا اور فنا نہیں ہوتا اور سب جگہ محیط
اور وہ کریم ہے بخشے والا ضعیف و کمزوری کرتے والا انتہی۔ جب یہ بات معلوم ہو چکی تو اب
جاننا چاہئے کہ ان تینوں اجزائے تری و تحہ میں سے جو بڑا ہے ہندوؤں کے نزدیک یعنی
ہمدانی جسکو ہمیش اور ہیشور اور ہیشور و ہیشور کہتے ہیں اور ہیشور اور ہیشور اور ہیشور اور ہیشور
اور ایشور و ہمدانی پر ہیشور ہی کہتے ہیں اور میں کوئی وصف ان اوصاف خدائی سے جو انہیں کی
شاستر اور چارون میدون کے خلاصہ وغیرہ میں مسطور ہے نہیں پایا یا تا بلکہ بہت سے

اوصاف اور سکے بر خلاف اس میں موجود ہیں جیسا کہ واضح ہو گا چنانچہ از انچہ خود بخود ہونا خالق سموات
 وارض ہونا مخلوق نہ ہونا جیسا کہ تصریح عبارت سابقہ سے معلوم ہو چکا کہ خالق سموات وارض غیر
 جدا ہے اور غیر ہے ہما دیویشن وغیرہ سے اور یہ سب اوسیکے مخلوق ہیں اور ہرچیز پر انہی میں
 ہما دیو وغیرہ کے مخلوق ہونے کی تشریح اس طرح کی ہے کہ خدا واحد نے پہلے آگ سے راج کو
 پیدا کیا اور راج کی پسلی سے اوسکی جبر و مار جبہ کو اور ان دونوں سے ایک بٹیا جسکا نام ہندا
 اور ایک بٹی جسکا نام ہندی ہی پیدا ہوئی پھر ہندا اور ہندی سکے جنت سے در بٹھے پیدا
 ہوئے ایک ایشور یعنی ہما دیو دوسرا حارث یعنی غرازیل۔ پھر ایشور کی پسلی سے اوسکی
 جبر و مار پھر ہی پیدا ہوئی اور سکے بعد ان دونوں کے پیٹ سے ایک بٹیا جسکا نام کو د چا
 اور ایک بٹی جسکا نام کو دچی ہے پیدا ہوئی پھر ان دونوں کے جڑ سے مار بٹھے
 اور بارہ بٹیاں پیدا ہوئیں۔ بٹیوں کے نام یہ ہیں۔ برہما۔ وشن۔ مہکال۔ اگنا
 سنگ۔ بناگہ۔ گپتی وغیرہ اور بٹیوں کے نام یہ ہیں۔ چپٹی۔ سرسوتی۔ گنگا۔ تارا
 بیترا۔ کوکلا۔ چندکلا۔ کاکٹا وغیرہ۔ اور تمام زمین انہیں سے نمودہی۔ آدمیوں کی
 دور تک استقامت۔ لطفنا اور از انچہ محیط ہونا ہر چیز کو اور سب حکیمہ حاضر و ناظر ہونا اور

قوله آدمیوں کے دور تک یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ہما دیو
 وغیرہ نوع بشر اور انسان نہ تھے بلکہ... قبل خلقت انسان کے انکا دور تھا اور یہ کہ اصل میں
 اوسکی آگ سے ہے اور یہ کہ غرازیل اوسکا بھائی ہے اعداد بتیوں باتوں کے جمع کر کے
 یہ تحقیق ہوتا ہے کہ ہما دیو وغیرہ جنات میں سے تھے اور جنات کا گنگ سے پیدا ہونا اور قبل

حاشیہ متعلقہ ص ۳۵ آدم علیہ السلام سے ہونا اور غازیل سے

البلیس کا اوہی جنات میں سے ہونا ہمارے یہاں ہی نشہادت نصوص آیات و احادیث و تواریخ معتبرہ مصرح ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ ۔ واقعہ خلقنا الانسان من صلیصال

من طائر مستون والجنان خلقناہ من قبل من نار السموم دوسری جگہ فرماتے ہیں خلق الانسان من صلیصال کالجنان خلقناہ من نار واذ قال ربک للملائکۃ انی جاعل فی الارض خلیفۃ مراد ملائکہ سے وہ جنات ہیں جو زمین میں رکھے گئے تھے آدم علیہ السلام سے پیشتر ساٹھ ہزار

برس اور وہ خلیفہ اور انھیں آیات مذکورہ میں حضرت آدم علیہ السلام ہیں بالفاق معصومین حال الامام الخطیب رحمہ اللہ فی تفسیر المسبح السراج التیسر واقعہ خلقنا الانسان قال الرازی والمفسرون

اجمعوا علی ان المراد منہ آدم علیہ السلام والجنان قال ابن عباس ہوا الجن کما ان آدم علیہ السلام ابو البشر قال ابن النخاس ان الشیاطین نوع من الجن لا شترکم فی الاستنار سمو اجنا

لتواریخ ہم واستنار ہم عن الاعین من قولہم جن اللیل واد شتر خلقناہ من قبل ای قبل خلق الانسان من نار السموم اتی من یرح حارۃ تدخل ہام الانسان فتقتلہ من قوۃ حرارتہا وقال الکلبی

عن ابی الصالح السموم نار لا دخان لہا وعن ابن عباس ہذا السموم خرم من سبعین خرم من السموم التي خلق منها الجن واما ہذا الآیۃ وعن الضحاک عن ابن عباس کل البلیس من حی من الملائکہ

قیال ہم الجن خلقوا من نار السموم وخلق الجن الذین ذکر دانی القرآن من عابج من نار واما الملائکہ فخلقوا من النور انتہی تفسیر روح البیان میں ہے تحت قولہ تعالیٰ

واذ قال ربک للملائکہ اراد بہم الملائکہ الذین کانوا فی الارض وذلك ان انشأ خلق السموم

والارض وخلق الملائکۃ والجن فاسکن الملائکۃ السماء واسکن الجن الارض والجن بنو الجان
والجان ابوالجن کا دم ابوالبشر وخلق اللہ الجان من لب من نار لا دخان لہا ثم یسکنوا
فیہا کثر نسلم وذلك قبل آدم بستین الف سنۃ نعم وادہا طویلاً فی الارض مقدار سبعۃ
الآف سنۃ ثم ظہر فیہم المحدث البغی فافسدوا وقتلوا فبعث اللہ الیہم املاکۃ من اللہ
وامر علیہم بالمیں کان اسمہ غازیل وكان اکثرہم علما فہبطوا الی الارض حتی ہرموا الجن
واخرجہم من الارض الی جزائر البحور وشعوب الجبال وسکنوا الارض وصار امر العباد
علیہم انھ اعطی اللہ الملبس ملک الارض وملك السماء الدنیا وخرانتہ النجۃ وكان لہ
جناحان من زمرد اخضر وكان لیبد اللہ تارۃ فی الارض وتارۃ فی السماء وتارۃ فی الجنۃ
فدخلہ العجب فقال فی نفسہ ما عطانی اللہ من الملک الا لانی اکرم الملائکۃ علیہ قال اللہ
تعالیٰ لہ ولجنودہ انی جاعل انھ اور معالم التنزیل میں ہے ولسکن الجن الارض
نجد وادہا طویلاً فی الارض ثم ظہر فیہم المحدث البغی فافسدوا وقتلوا فبعث اللہ الیہم جنودا
من الملائکۃ یقال لہم الجن اسمہم الملبس کان رئیسہم ومرتدہم واکثرہم علما فہبطوا الی الارض
الی آخر القصۃ وقال فی العالم ایضا تحت قودہ تعالیٰ سبحانہ والجان خلقنا فامر
قبل قال ہوا ابوالجن کما ان آدم ابوالبشر تارۃ ہوا الملبس خلق قبل آدم وفی تفسیر قولہ
تخلق الجان ہوا ابوالجن وقال النحاک ہوا الملبس من فاج من نار ہوا الصانی من لب
النار الذی لا دخان فیہ قال مجاہد ہوا اخلط لبعضہ بعض من اللب الاحمر والاصفر
والاخنفر الذی یعلو النار اذا توقدت من قودہم مرج امر القوم اذا اقبلوا انتہی

کلام یہ ہے کہ اس تحقیق سے واضح ہوا کہ ہادیو وغیرہ از قسم جنات تھے اور غزایل ادنیٰ میں سے ہے اب عقل و فہم اون آدمیوں کا لائق آفرین ہے جو اشرف مخلوقات ہو کر اور سبحو ملائکہ نیکو اور خلعت و لقد کر منابی آدم و لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم و خلق اللہ آدم علی صورتہ و نفخت فیہ من روحی وغیرہ کا پہنکر تنبیع ہوا اس فرقہ کا جنات سر جو اللہ تعالیٰ کے جواز رحمت سے اور واسطے گمراہ کرنے نبی آدم کے بنائے گئے اور قطعاً انکے دشمن ہیں جنکا پیشوا ابلیس کو بنایا اور اسکو خلعت دان علیک اللعنتہ الی یوم الدین و لمن تبعک منهم ^{ملئین} جہنم منکم اجمعین کا پہنایا پس اسے خدا سے انسانوں کے ہر کانے کا عہد کر لیا و لا عنینم محمین اور ہکو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے پچایا الالعبادک منهم المخلصین اور حکم ان سے احترام کا فرمایا پس اگر ہم اونکو پیشوا گردانیں معاذ اللہ تو ہم سے بڑھ کر کون ظالم ہوگا۔ صدقہ اللہ و رسولہ افتخروا ذریتہ اولیائمن و وفی و ہم لکم عدو مبس للظالمین بدلا۔ اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے کہ اوسکے دشمن کے گروہ جنات کو اپنا پیشوا نہ بنائیں ۱۲ منہ ندطلہ العا۔

مفسرین - اور اس صفت کا ہادیو وغیرہ میں نہ ہونا ظاہر ہے اس واسطے کہ وہ محاط تھے درمیان آسمان اور زمین کے اور اگر سب جگہ حاضر و ناظر ہوتے تو وہ کجا اذکی جو کتب ہنود میں منقول ہیں واقع نہ ہوتیں ہم اوسکی تفصیل اس جگہ مناسب نہیں سمجھتے اون احوال میں غور کرنے سے جنکو جاننے ذکر کیا ہے یہ بھی واضح ہو جائے گا اور سوائے اوسکے اور بھی بہت سے وقائین و حقائق منکشف ہو گئے۔ ان جملہ

۱۰

تو اور ملتی ہو یا یہ وہ صفت ہے جسکی نسبت ہنود مدعی ہیں کہ اوتاروں میں پائے جاتے ہیں
حالانکہ معاذ اللہ جو انکا بڑے سے بڑا خدا ہے یعنی ایشور ہما دیو اوسمیں ہی اصلاً ^{نہیں}
پائے گئے بلکہ وہ ایسا عاجز تھا کہ بارہا اودنے دیوون اور اپنے خادمون اور تا بعد ازاں
سے ہی لاچار و مجبور ہوا اور آخر کار اپنی جبر و جہان معشوقہ کو چور کر بہاگا۔ پوتنی ^{تالیس} ایشور
میں اسکا قصہ مفصل لکھا ہے میں مختصر نقل کرتا ہوں۔ ایک دیو جسکا نام ہہمیدیر تھا ایک روز
ایشور کی جبر و پارتی کو دیکھ کر اوسپر عاشق ہوا تدبیر وصل کی فکر میں ہما دیو کی سیوا لینے
خدمت اپنا ایشور گردانا تہوڑے دنون میں ایسے اعلاص سے خدمت کی جسکے سب سے
ہما دیو کا بڑا مقرب ہو گیا ہما دیونے ایک دن اوسکی خدمت سے بہت خوش ہو کر کہا کہ جو
تیراجی چاہے مجھے مانگ اوسنے کہا ہمارا جو تمہاری دیا سے سب کچھ ہے مجھے یہ برکتیں
کر کہ جسکے سر پر ہاتھ رکھوں اوسوقت وہ ہم مر جائے ہما دیونے اوسکو بخشش عطا کی
اوسنے یہ چاہا کہ پہلے ہما دیو کے سر پر ہاتھ رکھ کر انکو ہم کر کے پارتی کے ساتھ بے کشتی
عیش دایم کر دوں۔ ہما دیو اس غم سے اوسکے دانت ہوا اوسکے پاس سے اوشمکر
بہاگا۔ ہہمیدیر نے اوسکا تعاقب کیا پھر تو وہ آگے آگے یہ پیچھے پیچھے جگلوں اور

۱۱ **۱۰ قولہ** اوتاروں میں اس واسطے کہ ہندون کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا کا نائب ہے

یعنی صورت خاک و جہلی وغیرہ میں ظہور کرتا ہے اور جو کام خدا کا ہے وہ کام اوس اوتار سے
ظہور میں آتا ہے چنانچہ اس واسطے اوتار کو اوتار کہتے ہیں کیونکہ وہ شہنشاہ اوتار سے ہے

پس۔ اوتار وہ جسم ہے جس میں خدا اوتارے۔ ۱۲۔ سنہ

چاروں میں مارے مارے پرتے تھے ۵ کس ناموخت علم تیرا من ہد کہ مرا عاقبت
 نشانہ نہ کرو۔ اتفاقاً ایک روز نارائن نے ایشور کو بہا گئے ہوئے دیکھا حال پوچھا۔ ایشور
 نے گھبراہٹ میں جلدی سے قصہ ہمسیر کا سنایا نارائن نے اسکی تسلی کی اور اپنا روپ
 بدل پاربتی کی شکل خوبصورت نوجوان بنکر ہمسیر کے سامنے آیا۔ ہمسیر تو پاربتی پر عاشق تھا
 ہی پاربتی کو دیکھ اوس سے وصل کا طالب ہوا اور ہادیو کا چچا چوڑ دبا اور شکل پاربتی سے
 سنت اور عاجزی کر کے کہنے لگا میں تیرا عاشق ہوں اور تو میری معشوقہ تو مجھے راضی ہو
 اور ہادیو سے مت ڈر میں اوسکو ہسم کر دوں گا نارائن جب شکل پاربتی تھا بلو لائین تجھے راضی
 ہوں لیکن ایک شرط کے ساتھ وہ یہ کہ ہم اور تو دونوں ملکر پہلے نامہین اور بیسے ہاتھ پیر
 میں ہمارے ویسے ہی تو ہی ہمارے ہمسیر نے اس بات کو خوشی خوشی قبول کیا اور دونوں
 نامہین لگے نارائن آہستہ آہستہ گاتا ہی تھا اور اوسکو اپنی اداؤں میں رچاتا ہی تھا
 آخر نامہین چیتے اوسکو غفلت میں ڈال کر نارائن نے اپنا ہاتھ اپنے سر پر رکھا ہمسیر کو
 سستی میں نہ سوجھا وہ ہی اپنا ہاتھ اپنے سر پر لگیا اور اسی وقت ہسم ہو گیا۔ نارائن نے
 جب یہ خوشخبری ہادیو کو پہنچائی ہادیو نے کہاں خوش ہو کر نارائن کو بہت سا انعام
 دیا اچھی۔ مختصر بیان سے ہادیو کا عاجز ہونا واضح ہو گیا اور جطر چرانکے اس شرط
 خدا کا جرم نہان نقل کیا گیا آئندہ اس کے باقی خداؤں کا عجز کہیں گے انشاء اللہ اور نیز خدا
 کے واسطے عالم و دانا ہونا ضروریات سے ہے حالانکہ ہادیو کی نسبت خدا سترے ثابت
 ہوتا ہے کہ وہ نادان و احمق تھا نہ دانا چنانچہ بدانت شاسٹر میں مسطور ہے۔

دوسرا انگلینے غصہ کی صورت مہادیو لینے شروع ہے اور غصہ اصل میں اچھی ہے اسی لئے
 سواری میل اور اسکی جڑ پارتی یعنی صورت نحوی ہے انتھے۔ اندلسی پوتی میں درج ہے
 ایک روز پارتی جنگل عورتوں کا سا لباس بدل کر مکرمین مور کے پر باندھ کر مہادیو کے سامنے گزری
 مہادیو نے اسکو نہ پہچانا سمجھا کوئی دوسری عورت ہے اور سپر عاشق ہوا اور طلب و میل میں
 منت عاجزی کرتا ہوا اسکا چچا لہا چپ پارتی نے اسکی عاجزی حد سے زیادہ دیکھی تو کڑی
 ہو کر ہانڈ سے بولی میرے پائون میں کاشا چاہے تو نکال مہادیو نے کمال شوق سے
 پارتی کا پائون اپنی گود میں لیکر کاشا تلاش کرنا شروع کیا۔ انتھے۔ یہاں سے نقاب
 و عدالت و مظاہم مہادیو پر واضح ہوئی اور از انجلہ ازلی ابدی ہونا شیعہ جنگی ابتدا اور انتہا
 نہ ہو ہمیشہ سے ہو اور ہمیشہ کو رہے نہ کبھی خانی ہو نہ اوچین کچھ تویر آئے۔ یہ صفت مہادیو
 میں کہاں ہے۔ ابتدا کا حال معلوم ہو چکا کہ وہ ہندی کے پیٹ سے پیدا ہوا اور نہدا
 کا بیٹا ہے۔ اور انتہا کا حال یہ ہے کہ ہیراجن پوتی میں لکھا ہے کہ عمر مہادیو کی چالیس
 برس کی تھی انتھے۔ پوتی اندلسی میں اس کے مرنے کا حال یوں لکھا ہے کہ وہ ایک رات
 اپنی جھڑ پارتی کے ساتھ چوس کر کھلتا تھا پارتی نے چالاک سر کے بازی جیت لی اور
 چھڑ پارتی سے ہی تھی اسکی خواہاں ہوئی اور دونوں میں گفتگو اس مرتبہ کو پہونچی
 کہ باہم ٹانٹوشی پیدا ہوئی یہاں تک کہ پارتی نے مہادیو کا ترسول چین لیا مہادیو بہت غصہ
 ہو کر جنگل میں جا ایک غار میں گھس پڑا جب اسکی اولاد کو یہ خبر ہوئی سب نے پارتی کو
 بہت ملامت کی اور سب کے سب غار کے نزدیک اگر مہادیو کو مانتے لگو اور کہنے لگے

کہ غار میت سے نکل کر چلو آخر ہادیو کیسے نہ منا اور کہا میں غار سے نہ نکلونگا اور گھر کو نہ آؤں
تب اون دیوؤں میں سے ایک دیو نے جسکا نام نارند تھا پاربتی سے کہا کہ ہادیو تم
اب آنا نہیں اور کے بدن کا ایک ٹکڑا لینا چاہئے کہ وہ ہمارے واسطے برکت اور شفیع ہو
اور اوسکی برکت سے سب کام ہمارے بابرکت ہوں۔ پاربتی نے مصلحت جانکر سب
دیوؤں اور سب اولاد کو ہمراہ لے ہادیو کے پاس جاعوز کی کہ تیری برکت سے ہماری
زندگانی تھی اور تو اب آنا نہیں تو اپنے بدن کا ایک ٹکڑا ہمیں دے تاہم اوسکو اپنا
شفیع اور باعث برکت تیری جگہ سمجھینگے۔ بعد بہت سی حصص دہیں کے ہادیو ناچا دیو کو
کہنے لگا کہ تنکو میرے بدن سے کونسا ٹکڑا چاہئے۔ سب دیو خاموش رہے کچھ نہ کہا
پھر پاربتی نے عرض کیا کہ اے ہادیو ایشور دانا تو سب بات سے واقف ہے اور تو سب
اگر کو جانتا ہے جو ٹکڑا مناسب ہو سو دے ہادیو ایشور نے پاربتی کے اس کلام سے شہوت
کا اشارہ بھج کر غصے میں آجٹ اپنا آلہ تناسل کاٹ پاربتی کے حوالہ کیا۔ پاربتی اور دیوؤں
نے بعد تعلیم و تکریم وہ آلت لااوپر پھول اور سنہرا کر ایک آگاہ چستہ مکان میں کہا
اور اوسکی پرستش و تعظیم کا یہی ہادیو کے کرنے لگے جب وہ ایک دور وزمین
سُرنے لگا اور بدبو پہیلنے لگی تب اسے جلا کر اوسکی راکھ بھون نے بدن پر اور
بھون نے سر پہلی اور اوسکی جگہ پر ایک تپھر کا آلت بنا کر کھڑا کر دیا اور اوسکا نام
آلتا تھا کتاب میں اور بڑی ہی ہرک مصنف نے احتراز و اعتدالاً نقل نہیں کیا کہ پاربتی نوجوان تھی
اوسکی حاجت روانی و سلمیہ حرکت لگتی تھی۔ پاربتی اپنی شہوت اوس تپھر آلت کی جو بایا کرتی اور دیو سب اس

رکھا ہوا دیو جو غار میں کٹا ہوا پڑا تھا اُس کو اس نے خیم کی انداز روز بروز بڑھتی گئی آخر اسی
 بد حالی میں پانچویں روز اور بچنے کہتے ہیں ساتویں روز مر گیا۔ سب اولاد نے جمع ہو کر
 اپنے سرد پیر و ہول اور تانا اور شور مچانا شروع کیا اور اسکے بعد دیوؤں نے ہر سال اوکی
 نقل میں ہولی کا جلانا اور شور مچانا اور وہول اور تانا جاری رکھا اور بدن اور سر پر
 راکھ لٹا معمول کیا۔ انتھے مختصر اور جب بڑے بزرگ دیوتا کا جو کہ خد غلطی سے دھکا ہے
 یہ حال ہو تو اسی قیاس پر جو تون کو سمجھ لینا چاہئے خلاصہ کلام یہ ہے کہ یہ مذکورین جب کا
 حال حال ایسا کچھ ہے انکو خدا سمجھنا بڑی سخت نادانی ہے علیٰ ہذا القیاس یہ کہتا کہ
 ہمارے وس اوتار میں مسیح نہیں اس واسطے کہ اس دعوے کے اثبات کے واسطے بہت سے
 اولہ دھکا ہیں اور پھر مال کا سب بیکار اسلئے کہا اولا تو کتب ہنود کی طرف رجوع کرنے سے
 معلوم ہوتا ہے کہ توفیق و حقیقت اوتار میں سیکڑوں خدشات اور شبہات دار و ہوتے
 ہیں جسکی تفصیل بروقت حاجت کی جاوگی انشاء اللہ تعالیٰ تانیا عدد اوتار میں اختلافات
 کثیرہ واقع ہیں کہیں سے چوبیس کا اثبات ہے کہیں سے گیارہ ہونا کہیں سے بائیس کہیں سے
 بیش کم۔ ثانی میں پوچھتا ہوں کہ اسلئے اوتار سے مراد تمہاری کیا ہے اگر یہ مراد ہے کہ وہ
 نعوذ باللہ خدا کے بیٹے ہیں اور خدائی میں شریک ہیں مثل عقیدہ عوام نصاریٰ
 کی نسبت عین علیہ السلام کے جیسا کہ تمہارے کلام کا سوق اس پر شاہد ہے اس واسطے کہ
 تمہارا کلام یہ ہے (جیسا یسوع ایک اوتار ہے ہمارے وس اوتار ہیں جیسا یسوع
 ایک شفیع ہے و یا ہی ہمارے اوتار ہی شفیع ہیں) تو سر امیر باطل ہے اس واسطے کہ

تمہاری کتب تصریحات سے یہ بات ثابت ہے کہ جب کوئی باغی و متکبر سرکشی کرتا ہے اور
 دیوتاؤں وغیرہ کے ایذا رسانی کے درپے ہوتا ہے تو ہنگوان یعنی خدا تعالیٰ ایک شکل اختیار
 کرتا ہے اور کسی جسم میں اترتا ہے اس واسطے اسکو اوتار کہتے ہیں پھر تفصیل احوال سے آنکے
 بات واضح ہے کہ وہ شکل ہنگوان جو اوتار ہے خدا کی اولاد نہیں بلکہ اولاد کی مخلوق کی
 اولاد ہیں اور خدائی میں شریک نہیں ہیں بلکہ حادث ہیں اور خدا کی طرف تعلق ہیں مثلاً رام
 اوتار بیٹا ہے راجہ دست کا اور کرشن اوتار بیٹا ہے باندیو کا اسطرح مجھ اوتار اور کچھ اوتار
 اور بارہ اوتار اور پسر رام اوتار اور بودھا اوتار وغیرہ کو سمجھنا چاہیے کہ کوئی ان میں سے
 خدا کا بیٹا نہیں ہے بلکہ یہ صورتیں اور اسکاں جنہیں تمہارے عقیدت کے موافق ہنگوان
 اوتار ہے تین قسم کی شکل میں منظر ہے۔ ایک شکل حیوان مثل خوک اور مچھلی اور کچھو کی
 دوجہری صورت انسان کی۔ تیسری کوکب ان دونوں سے جسے زرسنگہ اوتار کہ آؤ ہا
 اوتار کا دھڑ شیر کا تھا اور نیچے کا آدمی کا پھر جسم انسانی میں جو ظاہر ہوا ہے اس سے ظلم اور
 فسق و فجور اور فریب و دغا بازی اور عجز اور جہالت اور شہوت پرستی اور لغنائیت وغیرہ
 وقوع میں آئی ہے اور کسی کتاب میں تمہاری کتب سے یہ تصریح کسی اوتار کی نسبت
 نہیں ہے کہ وہ خدا کا بیٹا ہے بخلاف انجیل بحرف کے کہ اوسین یسوع کو خدا کا بیٹا
 کر کے لکھا ہے اگرچہ خدا کا بیٹا کہنا عیسیٰ علیہ السلام کو خود عیسیٰ علیہ السلام کے قول
 سے ثابت ہے کما سبق تحقیقہ۔ را البا اگر اوتار سے مراد نائب اور رسول خدا ہے
 جو واسطہ ہو درمیان خالق اور مخلوق کے جیسا کہ مجلہ اخیر کے اشارہ ہے۔

ہوتا ہے۔ تو وہ اوتار کہ جو تمہاری کتب میں لکھی ہیں وہ بوجہ فسق و فجور وغیرہ اوصاف ذمیرہ کے جو کثرت سنانی ہیں مطلق صلاح کے لیاقت و ساطت کے نہیں رکھتی۔ اور اگر باوجود اسکے تم انکو نائب خدا سمجھتے ہو اور واسطہ جانتے ہو اور شفیع گردانتے ہو تو تمہارے دین و ملت کی خرابی و بزرگی تمہارے پیشواؤں کی خرابی و بزرگی سے بخوبی ظاہر ہے اسلئے ہم اوتاروں کی خدا کی تحقیق مختصراً لکھنا چاہتے ہیں۔ تمہاری کتب تواریخ کی متبع سے جہاں حال تمہارے اوتاروں کے معلوم ہوتے ہیں اوس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ خدا نہ تھے بلکہ مخلوق عاجز مثل اور مخلوقات الہی کہ تھے نہ جیسا کہ تمہارا عقیدہ ہے کہ وہ بظاہر جسم حیوانی یا انسانی تھے اور باطن خدا تھے غایت یہ ہے کہ اونسے لے لے امور عجیبہ لے لے اوقات میں سرزد ہوئے ہیں جو شاہ پڑی ہیں تمہارے ضد و عقیدت کا سبب اسکے کہ عجائب پرستی تمہارے خیر طبیعت میں رکھی گئی ہے اور ہر چند کہ اسکی اول بہت سی بہاری نظریں ہیں اور اگرچہ میں تو جمیع اوتاروں کے حقیقت واقعہ کہوں دین اور ہر ایک اوتار کے اعمال و افعال کی تشریح کمال شرح و بسط بیان کر دین مگر بحث تطویل کلام اور خیال تضحیح اوقات اور نیز ممال خاطر ناظرین کے اوسکی تفصیل وقت حاجت پر موقوف رہا کہ چند اولہ اور وہ بھی لے لے اوتاروں کے اوتار نامی گرامی سے ذکر کرتا ہوں لے لے جو طالب حیرانیت میں اوتار ہیں وہ تو حیوانات معہ ہیں جیسے خنزیر اور کچھوہ اور بچھوہ انکا ذکر اور احوال تو اور افراد حیوانات پر تمیاس کر لینا چاہئے مع شے زاید جو باعث ہے ہادیہ

دیکھنے کی تو کیا کہنے کے لیے ہرگز نہ ہو گا چونکہ جناب درویش صاحب کو شہرت غالب تھی
 فرمایا میں دعا کروں گا چنانچہ دعا کی کہ اندھیرا ہو جائے عین غلبہ شہرت میں وہ دعا مقبول
 ہوئی اندھیرا ہو گیا اور وقت پھووری کے ساتھ شوق سے وہ انہوں نے جمع کیا اور نہ
 سے ایک صاحبزادی تولد ہوئی جسکا اسم شریف بیاس جی ہے بڑی پیشوا نہو کی اور
 سرخ صاف اور مفسر بیدل کی اور مصنف بیدانت : اسے کہ جو سب شائستہوں سے
 افضل ہے اور تیرہ حال اونکا بیان عہمت زمانہ نہو کی ضمن میں آئے گا جو واسطے
 باطل ہونے اس خیال کے کہ وہ باطن میں خدا سے کافی ہے اور منجملہ اشرف اوتار
 بارہ اوتار اور کرشن جی اور رام چندر وغیرہ میں پہلے اونکے اوتار شیش ہونے کی کیفیت
 اور عدم الوہیت باطنیہ کی حقیقت معلوم ہو پھر اونکے یعنی اسم الٰہی حیرت خیز میں آئیگی
 مہا بھارت کے سانت پر ۱۲ پن ہے چون دوتا ہا ازیش برہا پر خا سہند برہا
 بھت ایفائے وعدہ ہم ایشا نرا لغز لبش رسانیہ نشن اتما سہ تعول بخودہ برائے
 ملاکی قوم دیوان بصورت بارہ فلہ گشت استے۔ مہا بھارت کے اوپر نہیں ہے
 کرشن اوتار نراین کہ انرا بشن ہم گویند از بدیو تولد شد استے۔ چوگ بشن چشما
 زمان پر کرن لکھا ہے کہ ایک وقت ہم ملاک کرنے مخلوقات سے ملوں ہم کہ نہایت میں
 مشغول ہوا اور وقت میں کوئی جاندار نہ مرا پس زمین آدمیوں اور جانوروں سے
 گرا نیار ہوئی حکمت اہی سے ظاہر ہوا ایک اوتار کا ضرور ہوا کہ زمین کو سب کے
 پس در صورت نشن کی نمایان ہوئیں۔ ایک پانڈ کی گھر میں اوسکا نام از زمین

واضح ہوئی اس طرح بہ نسبت اور اتار و تنکے ہی کتب معتبرہ ہندو میں موجود ہے۔ مثلاً
 ادھیا ۱۹۵ گندہ پوران میں ییاسر کو ہی اتار نشن کا مصرح لکھا ہے۔ باقی
 رہی یہ بات کہ نشن جسکو نارائین کہتے ہیں اور جگدیس عین خدائے تعالیٰ ہیں یا غیر
 یہ بات اپنے محل میں میر ہیں ہے کہ یہ دونوں عین خدا جہئے مبدی کل کائنات اور موصو
 ن
 ہر جمیع صفات کمال اور واجب الوجود ہے نہیں ہیں ہم اس جگہ ایک دوسند پر اکتفا کرتے ہیں خود
 یعنی ناراین کے متعلق سے یہ بات ثابت ہو کہ خدا تعالیٰ وہ ذات مطلقہ جو مبدء و مطلق ہر اور سوائے
 اس کے کوئی لائق عبادت کے نہیں اور کسی دیر اور ادراک میں نہیں آسکتا اور میں اس کی عبادت
 کرتا ہوں۔ مہا بارت فصل مہرہ دہرم میں مذکور ہے درست جگہ بخاند دہرم چار پسر متولد شدند۔ اول
 ناراین۔ دوم۔ تریدوم۔ سوم۔ ہر۔ چہارم۔ کشن۔ اذین چار دوسرے بزرگ کہ نر و ناراین باشند در
 پرگ بسات مشغول شدند و از ریاضت چنان لاغر شدند کہ رہائے تن نمایان گشت نار و نرو
 را دید کہ مثل سایہ روم در غل لنگا و پریشش آتو تا ہا مشغول اند متعجب شد کہ گفت کہ آدن این ہر دو بزرگ
 در اینجا خالی از مکت نیست نار دین بخان را در دل خود اندیشیدہ نزدیک اند ہر دو بجانب مار و گاہ گردن
 و تلویم او بجا آوردند مار و پرسید کہ شمارے پرستید ناراین گفت کہ اگر چہ این سخن گفتنی نیست چون تو
 خادم با اخلاص با تو میگویم کہ اگر نگہی است ما و را متوان دید و متوان دانست اوراے پرشیم
 و غیر او نیز اورا عبادت کنے نیست و بہا و ہما دیو غیر لغز مودہ آن بر ہم و تو با و پیران راے پرستند
 اس سے صاف واضح ہوا کہ نشن یعنی ناراین ایک بندہ عابد ہے معبود حقیقی کا نہ عین خدا اور نیز
 یہ تحقیق ہوا کہ حق خالص کو چھپانا اور اصل معبود شخص کو نہ بتانا سوائے مخفی معین کے اور سیکو

رہائے واقعی اور ہدایت محمد خدا کے برحق کی نبوت کی نہ کرنی دین تویم اور صراطِ مستقیم ہے
 پیشوا کے ہر حکم پر ایمان سے نکل کر انہیں اور نہ صرف حقیقت دین اور اخلاقی خلق اندازہ بخوبی کر سکتا ہے
 اور **راحم الموحود** عموماً اہل ہنود سے معاف کرنا ہو کہ آیا یہ کتمان حق ہے یا نہیں اور کتمان حق
 یعنی حق بات کو چھپانا اور چھپا کر رنج و کد و دین ہو اور سپر اطلاع نہ دنیا ہادی و رہبر کلام ہے یا کسی کو
 سمجھ کر گناہ کی نیند دیتے کہے کہ ہمارے یہاں حکم شاستر وغیرہ بید کے پڑنے کی اجازت کسی برکت
 سوائے برہمن کے نہیں ہے تمہارے نزدیک یہ ہی تو کتمان حق سمجھا جائے گا اسکا جواب میں عرض
 کرتا مگر بے ادبی ہوگی ہاں جنت کوئی نیند جی ہمارا جو اسکو عرض جواب میں پیش کریں گے
 اور سوت سن لینگے یہ جلد ستر نہ تھا اب ہم اصلہ تکلیف رجوع کرتے ہیں و نیز ثابت ہوا کہ روایت
 مذکورہ سے برہما ہادیو عیشیت ایزدی گراہی و بت پرستی میں مبتلا اور ہر ایک جہالتِ غلطی کا پتلا
 ہیں ایسوں کو بوجھتے ہیں جو سزاوار پریشانی نہیں یہاں سے ہادیو و برہما کی خدائی اور پیغمبری
 صاف باطل ہوگئی۔ کتاب مذکور کی فصلِ عز و جبر میں مسطور ہے۔ آؤ گیارہویں و برہما ہادیو
 نگہبانی خلق پیدا کردہ است انتھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ لیشن مخلوقات الہی سے ایک مخلوق ہے
 نہ مبدی کل کائنات نہ واجب الوجود و نیز اوس میں ہے۔ آدمی چون گیان کامل ہم ساندہ خصلت
 گذشتہ و صفت است سے آید و بناراین میرسد و ناراین اورا با آفریدگار میرساند۔ انتھے۔
 یہاں سے ظاہر ہوا کہ لیشن یعنی آفریدگار مبدی کل اور واجب الوجود نہیں بلکہ لیشن کا
 پیر نیچے کا ہنود کے نزدیک واسطہ ہی واسطہ ہے وہ اوصاف جگہ میں کہ مجرہ کتب ہنود جگہ میں کے
 خدا نہ ہوتے پر برہما قاطع ہیں کہ وہ اوصاف اور صفت جسم پرانیات کثیفہ ہیں کہ مبدی کل

اوس سے پاک ہو ازان، جگہ طاهر محسوس ہو کہ کافی ہونا اور کلام شہین ہو گوان سے معلوم ہوا کہ خدا
 وحدت ہے جس کے اوصاف یہ ہیں کہ اوشی است اور ان توان دید و توان رفتن از ان و انرا نہ بیند
 کہ اوس کا محسوس و درک ہونا بہ ہین ہے۔ چنانچہ مہابارت میں یوجہ و ہریم سناست پر یہ بین
 لکھا ہے کہ نار و درشت، سپ جگدیس، نار و دید ازان جاو دراک اسے مرقم رفتہ نرو ماراین را
 دید استے۔ ایضا۔ نار و جگدیس را دید کہ در وجود او جائے چون پر طوطی سبز جائے چون انگ
 و جائے چون پر ملاوس با نیران چرخ نیران سراستے۔ ازان جگہ۔ بکنا۔ خواب۔ بیدارنا
 تندی۔ وغیرہ۔ جیسا کہ اسی فصل میں ہے۔ چون قیامت میشود۔ جگدیس تمام موجودات را فروئے
 و خواب میکند چون بیدار میشود بہان طریق سے آفرید و جگدیس در دریا جان خواب میکند و مروج
 و زردار و بصورت گرا و درک و پناست و سر مانند اسپ و تن مانند آدمیت استے۔
 مختصراً دیکھو یہ صفات صفات جہانی سے ہیں کہ بدر کل ان صفات سے قطعاً ہر ہے۔
 اسی فصل میں ایک واقعہ بیان ہے کہ بہار و واج نے جگدیس پر معترض ہو کر اس کے سینے پر ضرب کیا
 کہ اوس کا نشان اب تک جگدیس کے سینے پر باقی ہے۔ بہار و واج آب بر سینہ جگدیس زد
 چنانچہ داع آن آب بر سینہ جگدیس بندہ است۔ استے۔ اگر جگدیس خدا ہوتا تو بہار و واج سے
 ایسی حرکت نامناسب اس کے ساتھ کبھی نہ ہوتی اور جگدیس اوس سے منفصل نہ ہونا کمالا نیچو علی
 والہ بیان فضل عن صاحب القلۃ و الخزان۔ جب یہ بات ثابت ہو چکی کہ اشی مذکورین
 جگہ بند و اتوار جانتے ہیں وہ خدا کے اذن و نہیں بلکہ جگدیس یا شہین کے اذن و ہیں اور
 یہ دونوں عین خدا نہیں بلکہ ان کے مخلوقات ہیں اس سے الوہیت ظنی انکی باطل ہو گئی

چیتراہ قویہ بطلان الوہیت انکی لکھتا ہوں جسے ثابت ہو کر نہ تو تقدیر میں وپتیرا

اور دیوتا ہوسو کے اتخاص مذکورہ کی نسبت اعتقاد الوہیت ظاہری و باطنی رکھتے ہیں

نہ خود اپنے تئیں الہ سمجھتے ہیں۔ **شاید اول** مہا بہارت پر ب ۱۲

فصل راج دہرم میں ہے ناروہ راجہ جڈیشتر گفٹ کہ کرن در عقل و دانستن

سلطنت درم بر خلایق مثل تو بود و وز نگاہ داشتن و محافظت یاران لشکر و جنگ

ہم چکرشن بود و اپنے در شمارادران و کشن بود نہما در دلو کہ با ہمہ شاہا برابری

ملکہ زیادتی میکرد استغفار دیکھو اگر کشن بحسب باطن خدا ہوتا تو عقل و علم در خم و

خلایق میں کہ صفات روحانی ہیں نہ جہانی کرن سے کیونکر گھٹتے اور کرن کو خدا پر

کیسے ترجیح ہوتی کیونکہ خدا پر کسی مخلوق کو کمی صفت میں ترجیح ممکن نہیں۔

شاید دوم اسی فصل میں ہے مہادیو دنا راین از راہ خدمت

باکید یک پیچند و فنا و عظیم در خلق پیدا شد آخر کار باصلاح برہا بصلح گرایدند

دیک دیگر ادرکار گرفتند مہا دیو گفٹ کہ بخاطر تو چہ نرسد داغ

ترسوں تو بر سینہ من خستہا خواہ شد و سیاہی برگوئے تو کہ از گرفتن من

آمدہ است زینت خواہ بخشد بہ سبب این نزاع نام پر ہی ہنس و ناست نیکلنہ

خواہ شد نتیجہ۔ ایسی قصہ لڑائی اندر و مہادیو کا سری کرشن کے ساتھ ہاگوتا

اور مہا بہارت میں مذکور ہے۔ پس اگر اندر اور مہادیو کشن کو بحسب باطن خدا

سمجھتے تو انہی لڑائی اور مقابلہ اور تباہی کے کیا منہ اور یہ احتمال کہ شاید

اور مہا بہارت میں مذکور ہے کہ مہادیو کا سری کرشن کے ساتھ ہاگوتا اور مہا بہارت میں مذکور ہے کہ مہادیو کا سری کرشن کے ساتھ ہاگوتا اور مہا بہارت میں مذکور ہے کہ مہادیو کا سری کرشن کے ساتھ ہاگوتا

خصوصاً مہادیو کی نسبت کہ وہ تو سب دیوتاؤں سے سب باتوں میں افضل ہیں بلکہ انکو معاذ اللہ خدا کے مطلق اور نشین کو معبود برحق جانتے ہیں جیسا کہ عقوبت اسکی تفصیل آئینگی اس قصہ سے اوکی الوہیت کا بطلان واضح ہو گیا **شاید سوم** اسی فصل میں ہے رکھیشتر ان برہماری کرشن کے عاگردند کو قوت بامہ شمایفزا یدر سیکر و غطت با ابر برابری کے کند انتھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رکھیشتر ان کے اعتقاد میں سرکاری کرشن ایک فرد بشر تھے نہ پیش ازین ورنہ خدا کے لئے دعا کرنی قوت باہ لینی چہ۔

علیٰ ہذا القیاس خدا کی برابری غطت میں ابر کے ساتھ کلام بے معنی ہو گا **شاید چارم** اسی فصل میں ہے۔ سرکیشن گفت کہ من از روے اعتقاد پرستش بر ہمنان می کنم و من از روے اعتقاد ہر صباح دست بر سینہ نہادہ ہر از نام مہادیو را تہیج می کنم و مثل مہادیو چکچک می خست انتھے۔ یہاں سے خود با عقول سرکیشن واضح ہوا کہ وہ بحسب باطن خدا نہ تھے ورنہ خدا کا برہمنوں کی پرستش کرنا اور خدا کا تہیج چنا مہادیو کے نام کی اور خدا کا کٹر ہونا مہادیو سے اور مثل نہ ہونا اوسکا کوئی معنی نہیں رکھتا۔

شاہد پنجم۔ استری پر ب مہا بھارت میں ہے کہ کہ راجہ جڈہشتر بکرشن گفت کہ ما نمیتوانیم کہ شکر شما بجا آریم۔ کرشن گفت از دست من ہیج بر نیادہ است شما شکر خدا تمنا ہے بجا آرید کہ این ہمہ از فضل اوست من چہ تم کہ شمانت کش من گروید پس ہمہ شکر آبی بجا آرید انتھے۔ دیکھو اس تقریر سے کیا اگر کرشن کا بندہ ہونا ثابت ہوتا ہے وہ تو خود اپنے کو خدا نہ سمجھیں نہ کہلا میں بلکہ

اپنی عبدیت کا اتوار کس خوبی کے ساتھ کریں اور تم اوکو نواحی بدنام کرتے ہو کہ وہ با
 ن آئے تھے غور بالمد من ذلک اور سوائے اسکے اور بہت سے شواہد ہیں کہ اسکی
 تفصیل بروقت ضرورت کیجاوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جطور بطلان الوہیت ^{یعنی} ^{اوتار}
 بیان میں مختصر کیا گیا جمیع اوتاروں کی الوہیت کا یہی حال ہے کہ اس کے بطلان پر براہ ^{قانع}
 تیب یہود میں موجود ہیں اب چند حالات سری کرشن کے جو اشرف اوتاروں میں ^{محبوب}
 ہیں بگوشش ہوش شنایا ہے اور اوس پر قیاس کر لینا اور حضرات اکابر یہود کو جس
 یہ امر میں ہوتا ہے کہ وہ اوتار خدا کو کیا ملکہ شخص صالح ہی نہ تھے بلکہ شراب من و فحش
 سے دن رات مخمور اور نشہ پروردی عصمتیان شہوت کوش سے ہیشہ و روز چکنا چور
 تھے۔ سر میت ہاگو تین جو کتب معتبرہ یہود سے ہے مرقوم ہے بالفاظ ترجمہ سری ^{للمرجی}
 برہمن گجراتی نقل کرتا ہوں مختصر جبکہ تفصیل منظور ہو اور مین مطالعہ کرے۔

ادھیانی تیس اس لیلیا کی برتن مین

سری کرشن چند کاڑیک پونو کی رات کو نکل گھر سے باہر آئی تو نزل اکاس مین
 بارے چٹک رہے ہیں اور چاند نے دسو سا مین پیل رہی ہے ستیل گنگہ ^{نہایت}
 لون پر رہے ہے اور ایک اور گہن بن کی چب ادھک ہے سو بہار دی رہی ہے
 ایسا مادہ دیکھتے ہی اونکے من مین آیا کہ ہننے گو پونو کو یہ چن دیا ہے کہ سرورث
 مین تمہارے ساتھ داس کرینگے سو پورا کیا چاہئے یہ پچارین مین جائے کرشن
 لے بالسرری بجائے نہی کی دہن سنئے ہی سب برجاری برہ کے مارے کا

اور شوہرون کی محبت ترک کر کے سب کو چوڑ گہر کر اوٹا پٹا سنگار گراوٹھ بہا گین سری کرشن
 نے سکر کر سب گویا کو اپنے پاس بلا یہ کہا کہ جو تم راضی ہو اس رنگ تو کھیلو اس
 ہمارے سنگ یہ سنگ گویا بنج سے آزاد ہو خوشی سے گردا گرداؤ سکی ہر چار طرف گہر
 کرشن چندر کے کھڑے کو دیکھ دیکھ کر ہر ایک فرے لوٹتے تھے کرشن چندر سب بچ کی عورتوں کو
 ساتھ لئے جہنا کے کنارے چلے وہاں دیکھا کہ پانی اور موٹا سنڈی سنڈی اور چاندنی کا عجیب
 سماں بندہ رہا ہے اس کیفیت کو دیکھ کر بچ کی گویاں دلیں گن مہر مان سرور تالاب
 کے کنارے جا کر اچھے اچھے لباس پہن کر بہت نک سک سے درست ہو کر اچھا سنگار پٹار کر
 اچھو بابجے میں پہنا بج اور سر باندہ لے آئیں اور خاندان اور شوہرون کی عزت اور شرم
 پہن کر سری کرشن کے ساتھ ملکر گین بجانے گانے ناچنے اٹھے۔ ترجمہ۔ اچھا
 سے معلوم ہوا کہ سری کرشن وہ ذات شریف بگت تھے خلی خدا ہی پرانی عورتوں
 سے نشوون رہا اور ان سے قول و قرار کرنا اور اسکے ایفا کے لئے وقت اور موقع تکنا
 اور تہائی میں اونکے ساتھ محل آرائی **۵** گذری ہی نہیں بے صحبت گل +
 ابرہہ تی نہیں بے ساغر دل + اور سنئے نیو قلم حیا سے سرنگون ہے اور صفحہ کا غد
 نقل سیاہ روگر عجب نہیں کہ اہل ملت نہو بیان واقع سے رخسار صفحہ پر سیاہ رویکا
 دہشہ موزو نے خال سمجھیں اور احوال نظر بازی و کارروائی سری کرشن جی کو اپنے مطابق
 حال اور اونکے اقتدار کو باعث نجات حال مآل۔ ایک روز کا واقعہ ہے کہ بچ کی عورتیں
 جہنا کے کنارے آئیں پڑے اوتار کر سب نے کنارے پر کھدیے اور برہنہ پانی میں

گھر کر نہاتے اور گانے لگین سری کرشن اور کئے راگ کا آواز سن آہستہ آہستہ قدم رکھتے ہوئے
 دہلے پاؤں وہاں پہنچے اور وہ عورتوں کے ننگے ننگے گورے گورے بدن خضید دیکھنے لگے
 اور اسپر ہی آگنا نہ کیا بلکہ اون گوریوں کے پٹے چرا کر دخت کے اوپر چڑھ گئے جب اون سجادین
 نے اپنے پٹے کنارے پر بند دیکھے اور اسکی تلاش میں مشغول ہوئیں اور بعد تجسس کے ایک گوی
 کی نظر حال کا بل اتو ماجری پر پڑی کیا دیکھتے ہے کہ سب کپڑے ہٹوئے دخت کے اوپر
 بیٹھے ہوئے نکلی عورتوں کی نظارگی میں مصروف ہیں چنانچہ ادبیاتی ۱۲۳ اسکند وہم بہارت
 کی عبارت نذر اہل نظر ہے (ایک دن سب بیچ بلال مل اشنا ہو کر اوکھٹ گھاڑ بانیں اور
 وہاں جاسے چیراوند برپر و ہنگن ہوئیں نہ بچھہ گین ہری گن گائے گائے ہلی کوٹرا
 کرنی تسی سی کرشن ہی گائے شبد میں چپ چاپ پل آئے اور گئے چپ چپ کر دیکھتے) پھر
 جب عورتوں نے اپنے کپڑے مانگے تو اس کے جواب باصواب میں وہ شکر شکے فرمائے
 جہاں بے شرعی اور شہوت پرستی کے برہماں برہنہ ہے کہا (لاج اور کپٹ تیج اپنے
 چیر آئے کرلیو) لینے شرم دیا چوکر میرے سامنے آکر مجھے اپنے کپڑے لجاؤ وہ مجھ سے
 فرما کر مشن صاحب کے برہنہ ہو کر اس کے سامنے آئیں مگر اپنے ہاتھوں سے شرم کا مین
 چھپائے ہوئے تھیں اور سر جکائے (کرشن کی بات بان مانتے سے کچھ دینیہ چھپائے
 سب بیچ بالائیس کے نکل نہ ہڑائے سنکھہ ٹیٹ پر جا کھڑے ہوئیں) اگر غصہ ہوا کہ
 انکا اسپر ہی ساکن نہ ہوا اور اس حرکت سے اور ترقی زمانی کہ جب تک انکا ہنسی سے او
 عورتوں کے بخور وار نہ ہوا اور نہ کئے پٹے والپس کے چونکہ وہ عورتیں اپنے ہاتھوں سے

عورات غلیظ کچھ دیکھنے دیکھائے رو برواوسکے آئی تھیں اور انکی شرم گاہوں کے دیہ
 کہتے بند بے تکلف اور ناجی کو حاصل نہیں ہوئی تھی لہذا تاکہ ہاتھوں کی بندش مواقع
 مخصوصہ سے کھل جائے اور اسنے پردہ کی بے پردگی ہی جکا نخل نظر مبارک کو گر انداز
 تھا برطرف ہو جائے اسطر سے ارشاد فرمایا کہ اگر دست بستہ ہو کر میرے رو برواؤ تو میں تمہارے
 کپڑے دون (تب کرشن ہنکے بولے کہ اب تم ہاتھ جوڑا گئے آؤ تو میں بہتر دون گا) قصہ
 مختصر جب اون بے حیاءوں نے ایسا ہی کیا اور ایک ایک نے ہاتھ باز کر مہم تن عریان
 ہو اپنی شرم گاہوں سے انکی نگاہ نیکی اور سری کرشن جی بعد ملاحظہ فروج اون نگلیوں
 کی انسے راضی ہوئے اور سوقت انکی پوشاک اوسکے حوالہ کی (جب گوپیوں نے
 ہاتھ جوڑے تب سری کرشن چندر نے بہتر دے) - ترجمہ ہنکے تو بیچ - غور کرنے کا
 مقام ہے کہ آیا مجمع عام میں گو عورت ہی کا کیون نہ ہو مرد عورت کا ننگے ہو کر نہا نا حیا کا تقاضا
 ہے یا بے حیائی کا ثمرہ پھر اتوار جی کے یہ اوصاف و اوصاف نیابت خدائی کے مناسب
 ہیں یا نیابت و خلافت کسی اور کی اور عورت نہ ہو معتد میں اکابر کے یہ صفات عصمت
 کے سافی ہیں یا موافق آیا اسی کا نام عصمت ہے جو ان عورات سے وقوع میں آیا پھر
 چلو ہجرتانی میں اوسکے ڈوب مرنے کا تھا یا بطور مذکور ستوتی نبی کا اور شرم گاہ میں کہوں کہ
 کہلانے کا مگر جب کہاں بے حیائی و غایت بے شرمی اکابر مردوں کا پیشہ ہونا مسک
 دیاؤ تاؤن کا شیوہ تو اصاع و اتباع انکی کیونکہ نہ تو تقلید دین - آئندہ قصہ جماع
 کرنے جہاد کو پار تہی کے ساتھ مجمع عام میں ہاگوٹ سے اور مواسے اوسکے بعضے اور

ہم نقل کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔ ہنگوت کے اسکند وہم ادیبائی ۱۰۰ مین مرقوم ہے
 کہ ہرک جی سیکٹھ میں گئے جہان نشین جی چہر کپٹ پر لچھے کے ساتھ سوتے تھے جاتے ہی ہرک
 نے اوندکے سینے پر ایسی لات ماری کہ وہ نیند سے چونک اٹھی اور لچھی کو چوڑا چہر کپٹ سے
 اوتر ٹپڑی اٹھتے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اکابر ہنود کا یہ دستور قدیم سے متواتر ہے کہ ایک
 دوسرے کے دیکھتے ہوئے جبر و کونیل میں لئے ہوئے چہر کپٹ پر متاثر تھے بے تکلف
 فواتے ہین بوس و کنار تو در کنار اور کیسے نہیں شرماتے اعترض و نصیحت دوسروں کا تو ذکر
 کیا ہے بلکہ پرائی عورتوں سے بھی شوخی بر قسم کے علیٰ مذاقیاس یعنی اسی بے تکلفی اور
 عیبائی کے ساتھ پیشہ سے چلی آتی ہے۔ ادیبائی - ۷ ہنگوت اسکند وہم ترجمہ ملوک میں
 لکھا ہے کہ نادر جی جامنوتی کے محل میں گئے دیکھا کہ کرشن پائے کھیل رہے ہین۔ پھر نادر جی
 ستیا کے گھر ہوئے وہاں دیکھا کہ کرشن فرے میں آ رہے ہین اور ایک بہار کر رہے ہین یہ
 دیکھ کر اوٹھے پاؤں پھر گئے دوسرے ترجمہ کپت رائے میں لکھا ہے کہ نادر جی نے کسی راہی
 کے گھر میں جا کر دیکھا کہ کرشن عورتوں کا کوٹک دیکھتے ہین اور کڑا کر رہے ہین اور کسی گھر میں
 رنگ رس میں اور آگ ہو رہے ہین بیٹھے فرے میں آئے ہوئے محو ہو رہے ہین۔ اور کسی گھر میں
 استروین سے ٹھٹھو لگے کر رہے ہین اور اونے نانا پر کار کی بولی بول رہے ہین۔ اور کسی
 گھر میں آپس میں کلمہ کر رہے ہین۔ اور کسی گھر میں روسی استرو کو کنار ہے ہین اٹھتے
 اب کہان تک سری کرشن جی اشرف اوتاران کا مال لکھین اور ہندوؤں کے پتیاؤں کا
 کہانی جنکو خدا اور نائب خدا سمجھتے ہین کتب تک مخاطبین کو سائن

نہیں فرصت ہے دم لینے کی ہکویر نہ لگے اور نہ وہ کہادیتے اثر پر جو خان آسمان رض میں
 اور یہ جو کہا کہ سلمان انبیا و اولیا کو شفیع سمجھتے ہیں ہم تبوں کو انج۔ اسکا جواب یہ
 کہ سلمان انبیا و اولیا کو شفیع سمجھتے ہیں لیکن ان کو شفاعت میں مستقل نہیں جانتے بلکہ حق تعالیٰ
 کے ان سے ان کو شفیع جانتے ہیں جو حبیب و رسول و امام و اسکے کے۔ من و اللہ ہی شفیع عند
 الہیہ و اللہ الایہ اور۔ ارفع راسک مثل نقطہ و شفیع شفیع اللہ و اور بے شہادت کریم
 مذکورہ کے مصداق کفار ہیں لیکن اوس سے تو کاشفیع ہونا ثابت نہیں ہوتا پہلا ثبوت ثبوت
 اخصام کو اس آیت کریمہ سے کیا علاقہ۔ یہ فقط غبار زخم فاسد ہے اور خیال اطلال کہ کلام حسب
 قدرت الایمان سے (مومن مصداق اس آیت کے نہیں ہیں) یہ محض لایا گیا ہے۔ سے
 تبوں کا شفیع ہونا ثابت ہوتا ہے یہ نزدیک کہا کہ اس آیت میں تمام توحید ہے واسطے بیان جہا
 و حاجت کماذ کے جو اپنے زعم باطل ہیں تبوں کو جو حضور و سید المرسلین اور کمال ارفع و ضرر
 اپنی جان کے خوار نہیں چہ جائے دوسرے کے شفیع سمجھتے ہیں اور یہ بڑا بڑا کو پیش کرتے
 ہیں یہ کمال جہالت اور غایت اذیت اور کمال ہوس و میل کو عبادت و پیشش کے لایق وہ و ات
 مطر ہے جو قادر و عالم مطلق اور مخیر کل اور مالک الملک اور راکم الحاکمین ہونہ عبادات چنانچہ
 اسی تجلیل کا اونسکے بیان ہے اسکے بعد کے جملہ میں قل او کانوا لامیلکون مشیتا و لا یعقلون
 بطریق ذنوع و ظل مقدر کے یعنی ام اتعدوا سے پہلے جو کلام آئی ان کے ذلک لایات تقوم
 یتفکرون ہے اوس سے مقصود یہ ہے کہ دلیل قایم ہے او پر اس بات کے کہ قائل پر جو جب ہے
 کہ ایسے معبود کو پر ہے جو موصوف ہوتا ہے ایسی قدرت کے اور ساتھ ایسی حکمت کے جو کایان

آیت سابقہ میں مذکور ہے نہ یہ کہ بتو کو پوچھے جو جادات سے ہیں اور کچھ اور اک و شعور
 نہیں رہ سکتے ہیں گویا استدلال نے کافرو کو جھڑکا اس بات پر کہ بتو کو کیوں تسخیر نہاتے
 اور پوچھے ہو تو انہوں نے اس پر یہ سوال کیا کہ ہم بتو کو اس واسطے نہیں پوچھتے کہ او کو
 معبود مانع و ممانعتی ہیں بلکہ اس وجہ سے ہم او کو پوچھتے ہیں کہ وہ مورتیں ہیں اور ان شخص
 کی جو مقربین ابھی ہیں پس ان کی پرستش و پوجا ہم اسلئے کرتے ہیں کہ وہ مقربین ہمارے تسخیر
 ہوں اللہ کے نزدیک او کے جواب میں حق تعالیٰ نے یہ فرمایا - ام اتخذوا الخ جنات
 امام فخر رازی تفسیر کبیر میں تحت آیتہ کریمہ کے لکھتے ہیں و مثل هذا تدبر العجیب لا یکن
 الا عن القادر العليم الحکیم و ہوا المراد من قولہ ان فی ذلک لآیات نعیم یتفکرون - القیۃ
 بدل علی ان الواجب علی العاقل ان یعبداہما مع و فابہذا القدرۃ و بہذا الحکمت
 لا یعبدا الا ثومان التی ہے جادات لا شعور لہا و لا اوراک و اعلم ان الکفار افہاد و علی
 الکلام سؤلوا تعالوا نحن لا نعبدہ الا ضام لا اعتقاد انہا آلہ نصر و تسبیح و انما نعبدہ بالاجل
 ہما تائیل لاشخاص کا نذا عند احد من القربین فنحن نعبدہ بالاجل ان یصیروا اولئک
 الا کا ہر شفعارنا عند اللہ فاجاب اللہ تعالیٰ ان قال ام اتخذوا من دون اللہ
 شفعاء قل اولو کانوا الا یمیکون شیئا ولا یقولون و تقریر الجواب ان ہوا لکفار
 اما ان لطمعوا بملک الشفاعۃ من ہذا الاضام اسن اولئک العلماء و الزہاد الذین جملت
 ہذہ الاضام تائیل لہا و الاول باطل لان ہذہ الجادات وہی الاضام لا تملک شیئا
 ولا تقفل شیئا تکفیل یقتضی مدور اللہ شفاعتہ غما - و الثانی باطل لان فی یوم القیامتہ

لا یملک احد شیئاً ولا یقدر احد علی الشفاعۃ الا باذن اللہ فیکون الشفع فی الحقیقۃ
 ہوا اللہ الذی یاذن فی تلک الشفاعۃ فکان الاشتغال لعبادۃ اوسے من الاشتغال لعبادۃ
 غیرہ ذہبوا لہذا من قولہ قل لے قل اللہ الشفاعۃ جمیعاً انتھے۔ پس اس آیت سے یہ سمجھنا
 کہ اذن کا شفع ہونا ثابت ہوتا ہے کہ ان نادانی ہے اس واسطے کہ یہ آیت کریمہ تو نازل
 ہے خاص تبوکی شفاعت کے ابطال میں اوس سے اثبات شفاعت غمرو ہے غایت فہم
 و عدم علمی کا اور اس تحقیق سے ملاحظہ ہو گیا یہ کہنا کہ رجب ایسی شفاعت مخالفت
 کہ جکا نام انہوں نے شفاعت رکھا ہے انکی توحید میں خلل نہیں کرتے تو بہرہی توحید
 میں کیونکر خلل انداز ہے الخ اس واسطے کہ کسی مسلمان مومن کا یہ عقیدہ نہیں ہے کہ خلافت
 مرضی آہی کسیکو کوئی نبی ولی یا پیر انجی شفاعت سے جنت میں بجائے گا بلکہ ہم معاش
 اہل سنت وجہت کا عقیدہ یہ ہی ہے کہ حق تعالیٰ کے اذن سے انبیاء علیہم السلام اور
 اولیاء و عظام اور علما و صلحا و امت علی حسب المراتب شفاعت کرینگے موافق مرضی اہل
 حق فی شرح العقائد الفضیہ۔ و الشفاعۃ ثابتہ للریل و الاخیار فی حق اہل الکبار
 بالمستغنی عن الاخبار خلافاً للعزیز لہ نا قولہ تعالیٰ و استغفر لہ نبک و المؤمنین المؤمنات
 و قولہ علیہ السلام شفاعتہ لابل الکبار من امتی و مشہور بل الاحادیث فی باب الشفاعۃ
 مستواتہ لہنسی انتھے۔ شرح فقہ کبریا ہے۔ و شفاعتہ لانیاء علیہم السلام۔ اسی علم
 فی المقصود۔ و شفاعتہ نبیاً علی اللہ علیہ وسلم اسے خصوصاً فی المقام المحمود و اللوار
 المحمود و المحض المور و المؤمنین المذنبین اہل من اہل الصغار المستحقین

للقاب دلائل الکبار منهم ای من المؤمنین المستوجبین للقاب حق فقد وردت شفاعة
 لابل الکبار من استی رواه احمد والبود او و الترمذی وابن حبان والحاکم عن انس الترمذی
 وابن ماجه وابن حبان والحاکم عن جابر والطبرانی عن ابن عباس والنخبط عن ابن عمر
 وعن کعب بن عجرة رضی الله تعالی عنہم عن حدیث مشہور فی البیہقی بل الاحادیث فی باب
 الشفاعة متواترة المعنی ومن الادلة علی تحقیق الشفاعة قوله تعالی واستغفر لذنوبک
 للمؤمنین والمؤمنات ومنه قوله سبحانه وتعالی فما تنفعهم شفاعة الشافعين اذ منصوص
 انہا تنفع المؤمنین وكذا شفاعة الملائكة لقوله تعالی یوم یقیم الروح والملائكة صفا لا
 یسکون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا وكذا شفاعة العلماء والاولیاء والشهداء
 والفقراء والاطفال المؤمنین الصابرين علی البلاء انتھی تفسیر روح البیان میں ہے
 تحت آیہ کریمہ من الذی یشفع عنده الا باذنه کے من متبادر وذاخرہ والذی ^{صفتہ}
 او بدل نہ ولفظ من والکان استفهام فمعناه الشفعہ ولذا تک دخلت الا فی قوله
 الا باذنه وعنده فیہ وجہان احمد ہا نہ متعلق بشفیع وثانی انہ متعلق بمجذوب فی موضع
 الحال من التفسیر نے شفع اے لا احد شفع مستقر عنده الا باذنه وقوی ہذا الوجه بانہ
 اذالم یشفع عنده من ہو عنده وقرب منہ شفاعة غیرہ البعد والمابا ذنه متعلق بمجذوب
 لانہ حال من فاعل شفع ہواستشار مفرد والباء للمصاحبة والمعنی لا احد یشفع عنده
 فی حال من الاحوال الا فی حال کونہ مادوناً او لا احد یشفع عنده بامر من الامور الا
 باذنه والباء للاستعانة کما فی ضرب بیضہ فیکون النجار والمجروح فی موضع المفعول

بہ دکان المشرکون یقولون انما مشرک کار مدد تاملے۔ وہم شفعاءنا عنده فوجدنا
 نفسه بالشفعة والاثبات لیکون المنی فی اثبوت التوحید ونفی الشریک اسے عیس لا احداث
 یشیع لاحد عنده الا بالیونہ وقد اخبرناہ لایا ذن فی الشفاعة بل انما رزقہم اللہ بلا ان الخبیہ
 ہذا الاستسار راجع اسے الہی علیہ الصلوٰۃ والسلام لان امدد تاملے خود وعدہ المقام
 المحمود وہو الشفاعة فی المعنی من ذالہدی یشیع عنده یوم القیامتہ الاعبہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم فانہ ما ذون موعود و یعینہ الانبیاء بالشفاعۃ انتہی قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اتانی آت من عند ربی فخر فی بین ان یدخل نصف امتی الجنة و بین الشفاعة
 فخرت الشفاعة روى ان الانبیاء علیہم السلام یعینون نبیاً صلی اللہ علیہ وسلم یوم القیامتہ
 للشفاعة فیاتی الناس الیہ فیقول علیہ السلام انا ہا وہو المقام المحمود الذی وعدہ
 اللہ یوم القیامتہ فیاتی ویسجد ویحمد اللہ ثم یشیع اسے ربہ ان یتفتح باب الشفاعة
 للمخلوق یتفتح اللہ ذلک الباب فیاذن فی الشفاعة للملائکۃ والارسل والانبیاء المؤمنین
 انتہی مجمعا۔ اور سراج المنیر میں ہے مشہور ہے سائد فیہ خطیب کے من ذالہدی
 اسے لا احد یشیع عنده الا باذنہ لہ بان بکبریاہ و شائہ اللہ لا احد یادیہ او یؤاہدہ
 یتقل بان یدفع ما یریدہ شفاعتہ و تواضعاً فضلاً ان یدفعہ عداوہ و مخالفتہ انتہی
 اور بالفرض اگر کسی عوام الناس میں سے یہ عقیدہ ہو کہ حضرت غوث الثقلین رحمۃ اللہ
 علیہ یا اور کوئی پیر یا پیغمبر زبردستی حق تھا سے شفاعت کرائیگی بطریق مخالفت
 تو اوچین ہو کر بحث نہیں اور نہ اوس سے ہمہ رحمت تمہاری قائم ہو سکتی ہے اسلئے کہ

ہم پر توجہ اس کی سزا ہے۔ پہلی کتاب چار سو مسلمات میں سے ہر موافق اصول میں کتاب
 کے جو کتاب و سنت وغیرہ ہے اور معلوم ہو چکا بیان سابق سے کہ ایسا عقیدہ سوائے کتاب
 و سنت کے اصلاً نہیں اور جو شخص مومن و مسلمان یہ عقیدہ رکھے کہ بغیر اذن اللہ سے نہ سکے
 کوئی شخص شفاعت کر سکتا ہے یا اپنی مخالفت حق تو یہ عقیدہ بالکل ٹھیک اس کی توحید حق میں خلل نہ آتا
 ہونگا اور ہم جگانام توحید رکھتے ہو یعنی تہی و تھو اور ان کے اعتقاد سے اپنے آپ کو مومن سمجھتے ہو
 اولاً تو اس کی توحید ہونے ہی میں کلام ہے اور اس کی تحقیق گزری چکی فلان عقیدہ نہایت ہمارا
 معتبر کتابوں سے مضمون کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کتابت ہے دیکھو تمہارا منہ مارا میں کلمہ کلام سے
 اس کی تصدیق موجود ہے مہابرات فصل موچہ دہرم مرقوم ہے ورت جگ نجاندہ ہم چار پسر
 مستولد شدہ اول ناراین دوم ترہوم تہر چھام کشن - ازین چار وہ پسر نہ رک کہ
 زو ماراین باشند در پرگاہ بعبادت مشغول شدند و از ریاضت چنان لاغر شدند کہ کہنا سے
 تن نمایان گشت نار و زو ماراین را دید کہ مثل ساروم در غل لنگا و پریشانی و ناچار
 شجب شدہ گفت کہ آمدن این سردور اور زینجا خالی از سخت نیست نار و این ہنوناں و زو
 اندیشیدہ نزدیک آمد بدو بجانب نار و لنگا کر و ندہ تعظیم او بجا آور و ندہ مار و پر سپیدہ شاکر اسے
 ناراین گفت اگرچہ این سخن گفتن نیست چون تو مادم باخلاص مائے با تو میگویم کہ آگہ بخشی است
 و اورا نتوان دید و منتوان دانست اورا سے پرستیم و غیر او سزاوار عبادت کسی نیست آتھے اس کی بات
 سے صاف معلوم ہوا کہ جو مسبود حقیقی ہے وہ ذات ہے کہ نہ اس کو کوئی دیکھ سکتا ہے نہ اس کو
 کوئی حق معرفت اس کے کا پہچان سکتا ہے اور ہمہ زوات پاک ہو کر سوائے اس کے نہ کہ کوئی

کوئی ذات لائق پرستش اور عبادت کے نہیں ہے اور جب تمہارے پیشوا کے کلام سے جو واسطہ ہوتا
 تمہارے واسطے خدا تک پہنچنے کے یہ بات ثابت ہوئی کہ لائق پرستش سو اے ذات وحدہ لاشریک
 کے نہیں ہے تو اس تقدیر پر تو ہون کی پرستش اور کو شفعی سمجھ کر بیشک تمہارے توحید میں خلل انداز
 ہو گئے اور اگر اسپر ہی تمہاری توحید میں بت پرستی سے ہٹا نہ لگا تو تمہاری توحید کیا طے تیز ہوئے
 کہ ہزاروں جاتیوں سے نہیں ٹوٹتا یا سری کرشن کا وہم ہے کہ لاکھوں پاپ سے نہرشت
 نہیں ہوتا کیون نہ ہو جا کی کارن پہنے ساری وہی ٹھاؤں اور گہاری اور تمہاری پوری
 کی نسل اپنے اکابر کی نسبت وہی ہوگی جسکے گود میں ٹھہری اوسکی ڈاڑھی کھوٹے کوئیکہ
 ناراین تمہارے پیشوا ہیں جو تمہارے خدا سے مفروض تک پہنچانے کے واسطے واسطہ ہوں
 اور تھنے اس صورت میں او نہیں کے اوپر ہاتھ صاف کیا خراب سے ہی سمجھ جاؤ اور اس
 عقیدہ سے باز آؤ تو فلاح کی امید ہے شام کا ہوا جو صبح کو گر آئے تو اواسکو ہوا نہیں کہتے
 گذشتہ راصلات ۷ ہوئے با من گاؤ کہائی اب کہا میں تو رام دہائی
 اور ناراین کا واسطہ ہونا مہابارت کے فصل مچھہ دہرم کی اس عبارت سے ثابت ہے
 آدمی جن گیان کامل پہر ساندھ صلت بچ گذشتہ رصفت ست ہی آید وہ ناراین میرسد و
 ناراین اور ابازید کار میرساند اتھے' ثنائاً شفاعت ایسا امر نہیں ہے کہ بلا استدلال
 صاحب دین کے مثلاً معض نقل سے پایہ ثبوت کو پہنچ جاوے اور پھر اوسکا عقیدہ رکھ کر حکم
 دینیہ سے قرار دیا جائے بلکہ ضرور ہے اس میں نقل مطابق اصل اصول دین کے پس طرح
 پہنے اپنے اصول دین سے کہ کتاب و سنت ہے مثلاً شفاعت بالاذن ثابت کیا

تھک چاہئے کہ اگر تم اس دعوے میں سچے ہو تو اپنے اصول دین سے تبوں کا شفیق ہونا
 ثابت کرو ورنہ بے شبہ تبوں کی شفاعت کا عقیدہ تمہاری توحید میں خلل انداز ہوگا اور
 یہ جو کہا سوائے اسکے شریک فی التسمیہ میں شریک الخ اس میں کلام دوطور سے مناسب ہے
 اول کلیتہ یعنی بہ نسبت جمیع ان امور کے خلیفہ بیان شمار کیا ہے اجمالاً دوسری جرئتہ یعنی
 بہ نسبت ہر ہر امر کے علیحدہ علیحدہ تفصیلاً پس ہم کہتے ہیں کہ ظاہر مقصود مسائل کا اسجگہ ان امور
 کے شمار کرنے سے یہ ہے کہ جب دین بنو اور دین اسلام دونوں ان امور میں شریک ہیں
 یعنی دونوں میں یہ باتیں پائی جاتی ہیں تو پھر دین اسلام میں کونسی خوبی ہے اور کیا تفصیلات
 و بہتری ہے جسکی وجہ سے اہل اسلام دین بنو پر طعن کرتے ہیں اور برا سمجھتے ہیں اور
 اپنے دین کو اچھا جانتے ہیں اور اسکی طرف دعوت کرتے ہیں اور بلا تے ہیں حالانکہ
 جو باتیں وہاں ہیں سو یہاں بھی ہیں اسکا جواب یہ ہے کہ بے شبہ یعنی امر زمین سے
 جھکو تھے اس جگہ گناہ ہے ہمارے یہاں پاسے جاتے ہیں اور جس طریق سے کئے جاتے ہیں
 جائز اور درست ہیں اور بحکم شرع کرتے ہیں اور یعنی ان امور میں سے وہ ہیں جو
 افعال ہیں جہاں کے کہ وہ قابل محبت اور لایق الزام ہمارے نہیں ہیں اسلئے کہ وہ
 دین میں سے نہیں ہیں جیسے اطفال فکور کو زیور سونے چاندی کے پہنانا اور ناچ
 دراگ میں شریک ہونا اور نشتل کے جو امور اولیٰ لب کے اس قسم سے ہیں وہ
 ہمارے یہاں منع ہیں اور اہل اسلام جھکا قول و فعل لایق اعتبار ہے بگز نہیں
 کرتے اور جو عوام الناس کرتے ہیں وہ دین سے نہیں ہے بلکہ برا کرتے ہیں اور

حرام کے ترکیب میں بخلاف تمہارے یہاں کے کہ یہ امور اس طرح نہیں کئے جاتے جیسے تم
 ہمارے یہاں کئے جاتے ہیں اور اگر بالفرض تم یہ کہو کہ جو جو امور تمہارے یہاں بطریق جواز
 جس تاویلات سے کئے جاتے ہیں اور اسے طریق جواز اور اوستی تاویل سے ہمارے یہاں
 یہی کئے جاتے ہیں اور بعض امور صریح تھا۔ یہاں افعال جہاں سے غیر حجت و غیر قابل
 الزام ہیں اس طرح ہمارے یہاں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس تقدیر پر ہم تم اور ان امور میں
 شریک بھی لیکن خوبی اسلام و بتیری دین محمدی صلعم کے ان امور میں منحصر نہیں ہے کمالاتی
 انشاء اللہ تمہارے پس ان امور میں شریک ہونے سے تم کو کچھ فائدہ نہ ہو جب تمہارے اصول میں
 انواع اقسام کی خرابیاں ہیں تو ان میں جو مبنی اور مدار دین ان پر اصلاً نہیں ہے شرکت کیا
 موجب فلاح و اعتبار و عدم ملعن ہو گئے بخلاف اصول دین اسلام کے کہ ان میں کوئی
 خرابی کسب کی ممکن ہی نہیں چنانچہ مشیتِ محمدیہ تمہارے اصول کی خرابیوں سے کچھ سابقاً
 گذر چکا ہے بید اور توحید کی خرابیاں مثلاً اور کچھ آئندہ آتی ہیں اس کے منتظر رہو
 اب ہم ان امور میں جن کو تم نے اس جگہ شمار کیا ہے اور ان میں شریک ہونے کا اظہار
 کیا ہے تفصیلاً کلام کرنا چاہتے ہیں یہ جو کہا (ہم رام دس و گنیش داس میں
 ہرے عبداللہ یا عبدالرسول ہیں) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تم رام و گنیش
 کی پیغمبری مثلاً اپنے کتب سے اور کلام الہی سے ثابت کرو پھر ہمارے ساتھ تسمیہ میں
 شرکت کے مدعی ہو۔ ہمارے پیغمبر کی نبوت

و رسالت کلام الہی سے ثابت ہے اور چونکہ ثبات معجزہ قرآن و دیگر معجزات رسالت

کا بیان بہ تفصیل جواب اعتراض آئندہ میں آتا ہے لہذا ہم اس جگہ اسی پر اکتفا کرتے ہیں
 کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک اور یا ایہا النبی حرض المؤمنین
 علی القتال باقی رہا کہ یہ اس کو شرک جو تھا یا اس کا حال یوں ہے کہ اولاً تو عبد اس جگہ
 بمعنی بندہ کے جو شوق عبادت سے بہ معنی پوجنے کے ہے نہیں ہے بلکہ بہ معنی خادم
 اور غلام کے ہے اور یہ معنی اور سوائے اس کے اور معنی اس لفظ کے لغت عرب میں نہیں
 ذوالعین ہیں جیسا کہ کتب لغات کی تتبع سے واضح والاح ہیں عبد بفتح اول و کسر حاء
 بہ معنی بندہ و غلامان غیاث اللغات عبد بندہ خلاف حرو عبد بضم تین عند الخشاش
 مثل سقۃ و مقوف قال ومنہ قوا بضم و عبد الطاعوت و بضم قوا عبد بالفتح و کوا
 بالاضافۃ و المعنی فیما یقال خدم الطاعوت حرام ترجمہ صحیح خبر برے قال فی مجمع البحار فیہ
 علی کل حرا و عبد من المسلمین صدقہ العطر طکان اسے داؤد عبد البشرائے اشکرا ان
 اللہ انما خصم رجل اعتد و روئے عبد لے اتخذہ عبد بان لیتقمہ تم کثیر راہ اول و لیتقمہ
 عبد العتق فیتخیر لہ کریم او یاخذ حرافید عیہ عبد او تیکلک و یقال تعبد استعیدہ صیر کا لکند
 ثانیاً بر تقدیر عبد عین بندہ ہونے کے چونکہ غلبت میں معنی ترکیب اضافی لمخوط نہیں ہوتی
 لہذا اس کو شرک نہیں کہہ سکتے اس واسطے کہ شرک تب ہوتا جب اس معنی کے لحاظ سے
 یہ نام رکھا جاتا تھا جواز تسمیہ یا تحضیر کہ جو عنان ہو طرف غیر اسم اللہ کے ثابت ہے
 تقریر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ رضو سے اس واسطے کہ صحابہ کرام و تابعین
 میں در لوگ ہیں بیشک اسامی گرامی اسی قسم سے ہیں اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ رضو سے

سے انکار ثابت نہیں ہے جیسے حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ رضی اللہ عنہ جو حدیث الصدوق
اوساخ الناس کے راوی ہیں جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے اور بطرح حضرت عبداللہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ
عنہ سے حدیث عقیقہ کی روایت ہے تقریب التہذیب میں ہے عبدالمطلب بن ربیعہ
بن الحارث بن عبدالمطلب بن ہاشم الهاشمی صحابی اور بی اوہین بن عبدالمطلب بن ربیعہ
نیز رضابی کہ حدیث فی العقیقہ اس طرح تابعین و من بعدہم میں ہی اس قسم کے اسما سے
پائے گئے ہیں جیسے عبدالقاری جو والد ماجد ہیں عبدالرحمن تابعی کے جو حضرت معلم کے
عہد مبارک میں تولد ہوئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں اور عبدخیر بن
یزید حبلی کنیت البومارہ ہے اور انہوں نے ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کا زمانہ پایا
مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف ملازمت حاصل نہیں ہوا حضرت علی کرم اللہ
وہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد رشید ہیں اور سوائے انکے اور بہت سے اسلئے ایسے ہیں جیسا کہ واقعہ
کتب اسما رجال پر بھی نہیں اور جو محدثین کے نزدیک تقریر حضرت اور صحابہ و تابعین
ہی حدیث ہے کما صرح بہ الشیخ فی مقدمۃ مشکوٰۃ وغیرہ فی غیر ما پس بنا بنا سکے
ثبوت جواز اس تسبیح حدیث سے ہوگا اور ظاہر باہر ہے کہ جو امر قرون ثلثہ مستہویا
بالخیر میں پایا جاوے اسکی تائید اور استحباب میں کچھ کلام نہیں اور نہ کیسا اسکی لغت
میں دم مارنے کا مقام اس طرح یہ کہنا کہ (جیسے ہم ہر ہر آدمی کو ہمارے کہتے ہیں وہ
رسول یا غوث کہتے ہیں) جب صحیح ہوگا کہ تم ہر ہر آدمی کو کی خدائی یا رسالت وغیرہ
تائید کرو اور بغیر اسکے یہ قول غلط ہے اور ہمارے یہاں نہ کرنا بلکہ غوث یا رسول

مثلاً جائز ہے خواہ بطریق حکایت ہو یا بطریق قلبہ شوق یا بطریق استدلاؤ وغیرہ اور
 چراغ اسکا بہت سے ابعاد میں صحیح سے ثابت ہے۔ اور انجملہ حدیث مشہور و متفق علیہ
 اصحاب صحیح ستہ وغیرہم کے جو شہد کے باب میں وارد ہے اور پڑھنا اسکا داخل نماز
 جو اعظم ارکان اسلام سے ہے مامور یہ ہے ساتھ قول فعل انحضرت مسلم و صحابہ و
 تابعین وغیرہم کے امام غزالی رح احیاء العلوم میں بیچ بیان اسرار ارکان صلوة
 کے فاتے ہیں واخبرنی قلبک النبی صلی اللہ علیہ وسلم قل السلام علیک ایہا النبی حمید
 وبرکاتہ ولتصدق الملک فی آتہ یلقیہ ویرود علیک ما ہوا فی مثله اتھے اور انجملہ حدیث سے
 حکو علامہ حافظ جزیری نے حصن حصین میں بروایت طبرانی اسطرح نقل کیا ہے۔
 اذا نزلت واتبہ احدکم فلینادی یا عباد اللہ اعینونی۔ اور یہی اوسین ہے وان اراد عونا
 فلیقل یا عباد اللہ اعینونی یا عباد اللہ اعینونی اور یہ حدیث
 طرق متعددہ سے مروی جو جمع الجوامع میں ابو علی اور طبرانی سے بائین الفاظ منقول ہے
 اذا انزلت واتبہ احدکم بارض فلاة فلینادی یا عباد اللہ اجیبوا علی یا عباد اللہ اجیبوا علی
 فان نزل فی الارض حاضر یا مجتہد علیکم۔ حافظ ابو الحسن الشیخی مجمع زوائد میں اس حدیث کی نسبت
 کہتے ہیں ورجالہ ثقات ابن سنی نے ابن سعد رحمہ سے اسکو مرفوعاً روایت کیا ہے
 جیسا کہ ملا علی قاری نے در الثمین شرح حصن حصین میں نقل کیا ہے روی اسنی عن ابن مسعود
 مرفوعاً اذا انزلت واتبہ احدکم بارض فلاة فلینادی یا عباد اللہ اجیبوا فان اعدا
 عباد فی الارض تجبہ اتھے اور انجملہ حدیث عثمان بن حنیف کے ہے حمین خود

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خرید لینے ایک اندب سے کوندا اور توسل تعلیم فرمایا ہے جیسا کہ ہم
آئندہ ہم نقل کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور از انجیل صحابہ کرام کا علمدار کہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے نام مبارک کو اونہون نے اپنا درگدانا تھا ہر حال میں خصوصاً وقت شدت
یا سہل اور کرب معیبت کے اس اسم اعظم کو شفا اور وظیفہ اس نام نامی کو ہر مرض کی دوا جانتے
تھے اور اس سے اتمہ اور کرتے تھے کہ جان بچھلتے بچھلتے ہی اونہون نے یا محمد اکبر کیا دیکھو معاذی

رسول اللہ میں لکھا ہے کہ بروز جنگ سیدہ سلمانہ کا شمار یا محمد اکبر تھا شفا تر قاضی عیاض
میں ہے ان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رجلیہ فقیل اذکر احب الناس الیک نیرل عنک

فصاح یا محمد اکبر ملا علی قاری اسکے شرح میں لکھتے ہیں اے فناوی یا علی صوفیہ وکانہ فی
عنه فعمد بہ اظہار المحبۃ فی ضمن الاستغاثۃ - علامہ خاچی لکھتے ہیں - ولقد روى عن شمس لابن عباس

وذكره النووي في اذکاره وروی عن ایضاً من غیر ما وند اما تعابہ اہل المدینۃ لیسے

اسی طرح حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے جبہ فدوی نے اذکار میں لکھا ہے

اور سوائے عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے اور صحابہ وغیرہ سے ہی مروی

ہے یہ وہ امر ہے کہ اہل مدینہ کا یہی طریقہ تہو ہے اس حدیث سے مدامہ توسل قیام

ہے علیہذا لقیاس یہ کہنا کہ ہم بتوں سے منت دراوا لگتے ہیں وے اولیا سے

مراسر تبلیس ہے اس واسطے کہ اول تو اولیاء فی حیات اور ذی قدرت ہیں اور بعد

اونسے استغاثہ و افاضہ ثابت ہے اور تمہارے بت جمادات محض ہیں صدقہ اللہ سبحانہ

وان لیسلم الذبات شیئہ لالیتمقد وہ منہ ضعف الطالب والمطلوب و دوسرے

ہم ادویا سے منت مراد مانگتے ہیں اور انکو معبود نہیں گردانتے اور انکو پوجتے نہیں اور تم بتوان کہ
 پوجتے ہی ہو تیسرے سے یہ کہ انبیاء و اولیاء سے منت مراد مانگنا بطریق وسیلہ گردانے سے نہ
 ہمارے یہاں آیات و احادیث سے ثابت ہے اور بہت سے اولاد قبیہ سے مبراہن ہم اس جگہ
 دوچار دلیلین نقل کئے ہیں از انجاء ایہ کریمہ قلعے اوم من ربکلمات قتاب علیہ تفسیر
 میں صبیحہ مند الفردوس علی سے منقول ہے عن علی قال سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 من قول اللہ تعالیٰ قلعے اوم من ربکلمات قتاب علیہ فقال ان اللہ اصعب آدم بالہند
 بجدۃ و البسین بمیان و الحمیۃ باصہبان و مکث آدم اۃ سنۃ باکیا علی خطیبۃ حقہ لبث اللہ
 الیہ جبریل و قال یا آدم الم اخلقک بیدی الم افیض فیک من روحی الم اسجدک لما کنتی الم
 ازوبک حوا ی قال یلے قال فاذ البکار قال و ما یمنی من البکار و قد افرجت من
 جوار الرحمتہ قال فلیک ہولار الکلمات فان اللہ قابل تو تک و غافر و نیک قل اللہم
 اسلمک بحق محمد و آل محمد سجا تک لا الہ الا انت عملت سور طلت نفسے فاغفر لی انک
 انت المغفور الرحیم انی اسلمک بحق محمد و آل محمد سجا تک لا الہ الا انت عملت سور طلت
 نفسے فقتب علی انک انت القواب الرحیم فہولار الکلمات التی تعلقے اوم۔ اس آیت
 حدیث سے صاف صاف ظاہر ہوا کہ توسل آنحضرت معلوم ہے اور آپ کے آل سے چھوڑا
 اللہ میں بے شبہ جائز بلکہ امور یہ ہے کہ حضرت حق سبحانہ نے خود تعلیم فرمایا اور سفارہ تمام
 نبی و پیغمبر علیہ السلام نے تفسیر و تشریح میں تحت تفسیر اس آیت کریمہ کے لکھا ہے کہ
 نقل کیا طبرانی نے معجم صغیر میں اور ابن عساکر نے معجم ابو نعیم اور بیہقی نے دلائل النبویہ

اور حاکم نے سندک میں خبر بھیجی اور احمد بن محمد بن عیسیٰ بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اعترف آدم علیہ السلام بخطیئہ قال یا رب اسک بحق محمد لما
عفرت لی فقال یا آدم کیف عرفت محمد اعلیٰ خلقی قال رب لانی لما خلقتنی سیدک بغفت فی
من روکک رفعت راسی ذایت علی قوائم العرش کتوب لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ عرفت
انک لم نصف ال اسک الا احب الخلق الیک قال اللہ صدقت یا آدم انه لاحب الخلق الیک
اذا سالتی رحمۃ فقد عفرت لک ولولا محمد اخلقتک قال الحاکم ہذا حدیث صحیح الاسناد اتفق
اخبار النجد آیت کریمہ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ واتبوا الیہ الوسیلۃ ہے اس نے
کہ وسیلہ عبارت ہو اوس چیز سے جس سے تقرب الی اللہ کیا جاوے خواہ وہ چیز ذات ہو یا
قول یا فعل جیسا کہ درج الحسنات وغیرہ میں آنحضرت مسلم کے وسیلہ ہونے پر اس آیت سے
سند گزاری ہے وہی القیصر والصدق القوی اذ فی النجد آیت کریمہ ولواہم اذ ظلموا انفسہم
جاوگ کہ استغفروا اللہ استغفرکم الرسول لوجہ والہدوا بارحما تفسیر البوسعود میں ہے
والما تبیل واستغفرکم الرسول علی طریقہ الاتفاقات تفسیرات ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
و تفسیر لا استغفاره و تنبیہ علی ان تفسیر فی خیر القبول اتفقے اور حوا سے ان کے اور آیات
ہی ہیں جیسا کہ ذکر اور وجہ استدلال موجب طول کلام ہوگا اور جملہ احادیث توسل میں سے
ایک حدیث جامع الترمذی کی ہے یحییٰ بن عثمان بن حنیف ان رجلا خیر یثقی الیہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقال ابع ابدان لیا فینی قال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فہو جریک
قال فادعہ قال فادعہ ان یتوب فیکون حسن و من ویدعوہ ہذا الدعاء اللہم انی اسک والحبیب

نبیک محمد بنی الرحمۃ یامحمد انی ترجبت بک الی ربی فی حاجتی تقفی علی المہم شفقتی۔ اور روایت کیا ہے اس حدیث کو نسائی اور بیہقی اور ابن ماجہ نے اور حاکم نے علی شرط الصحیحین و آخر الحافظ الذہبی و ذکرہ ابن تیمیہ الیقانی فتاواہ و لم یعترض لہ وادردہ الحافظ الجزری فی المحسن الحسین و الحافظ الیوطی فی الجامع الصغیر اور یہ توسل بآنحضرت صلی علیہ وسلم مخصوص بزمان حیات نبوی نہیں ہے حضرت شیخ عبدالحی محمد دہلوی جذب القلوب میں لکھتے ہیں کہ توجہ و اتہاد بآنحضرت صلی علیہ وسلم بعد از وفات دروسے نیز آثار و روایات طبرانی و محکم کبیر از عثمان بن حنیف روایت ہے کہ مردے بود کہ اور از زو عثمان رضی ابن عفان رضی حاجتے بود کہ روا نمیشد عثمان بن عفان رضی اصلاً بحال او التفات نمیشد آن مرد خود را بہ عثمان بن حنیف برد و صورت علاج آن حاجت گفت رو و وضو کن و مسجد و آگاہ و رکعت نماز بگذار و دیگر المہم انی اسک و التوجہ الیک نبیک محمد بنی الرحمۃ یامحمد انی التوجہ بک الی ربی تقفی حاجتی المہم و لفظ طبرانی اسکے بعد قصہ جل میں اس طرح ہے فی فعل ذلک الرجل کذک ثم اقی باب عثمان ابن عفان رضی فجا الباب و اخذ بیدہ و ادخلہ علی عثمان بن عفان رضی و اعلیہ عثمان علی بابہ و سال منہ الحاجۃ و قضیہ الحاجۃ فقال ما کانت لک حاجۃ فاذا کما فسر ذلک الرجل وخرج من منہ و لقی عثمان بن حنیف فقال چراک انت خیر الحاکم قلت عثمان بن عفان رضی فی حاجتی فقال و انت کلمتہ الا انی رايت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ جاءہ رجل خمر یا سیدہ لبصارۃ بعہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما قلت لک فقلت منہ بن التوسل بہ صلی اللہ علیہ وسلم موجب قضاء الحاجات انتہی اور ہی جذب القلوب میں

انا توسل بنجاب وی در تشریحات و نبوی ظاہر است کہ از خصائص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیست بلکہ بعض تا بیان اور کہ شرف متابعت و نسبت قربت او شرف اند چنانچہ آل و اصحاب و دیگر اولیاء است رضوان اللہ علیہم اجمعین نیز ثابت است و ثبوت کرامت و تصرف ایشان در کمالات کہ ما نحن فیہ فروغے از افراد اوست و در اثبات مطلب کافی است و از توسل عمر بن الخطاب از عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہما و رقصہ استغاثہ نیز مظهر ہے پویند و صحیح کس از علماء و روئے خلفائے معلوم و مستحق نیست و کذا لک توسل و استداد بوسیلة شفاعت روز آخرت انبیاء و اولیاء محسن است را نیز جائز است اور ہی اسی کتاب میں فرماتے ہیں و در باب توسل صاحبین باعتبار علاقہ کہ ایشان راست بنجاب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نیز اخبار و آثار آمدہ چنانچہ قصہ استغاثہ عمر عباس رضی اللہ عنہما اثبات آن میکنند و در صحیح از انس بن مالک آمدہ است کہ چون قحطی شد و اساک باران روئے سے نمود عمر رضی اللہ عنہ در استغاثہ توسل لعلیاس میکروم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و میگفت خداوند چوں پیش ازین قحط سال شد توسل بہ پیغمبر تو میکردم تو آب سے فرمادی اکنون توسل بعم پیغمبر تو سے کم صلی اللہ علیہ وسلم پس نبوتیں ہر ما آب استغاثہ لعلیاس اور نیز واضح ہو کہ توسل و استداد و امداد اور شفاعتہ افاضہ اہل اللہ سے بطرح حین حیات میں ہوتا ہے اس طرح بعد الوفا میں بھی ثابت ہے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب حجۃ البالیہ میں لکھتے ہیں فاذا مات ^{فقطعت}

العلما قات مرجع الی مزاجہ فیلتحق بالملکۃ و صار منہم والہم کالہامہم ویسی فیما یسعون
وربما اشتعل ہولار با علما رکلتہ اللہ و فخر بہ۔ یعنی بعد موت کے علاقے
لوٹے جاتے ہیں اور رجوع کرتا ہے اپنے مزاج کی طرف اور مل جاتا ہے فرشتوں سے اور
سب جاتا ہے اونہیں میں سے اور اوپر الہام ہوتا ہے جیسے فرشتوں پر اور جس کام
میں فرشتے سچی کرتے ہیں آپ سچی کرتا ہے اور کبھی مشغول ہوتے ہیں یہ لوگ اللہ کا
کلمہ بلند کرنے میں اور اللہ کے گروہ کے مدد کرنے میں سید احمد حموی نفحات
القرب و الاتصال میں لکھتے ہیں و اما بعد ما تم فمصر فہم انما ہو باذن اللہ تبارک
و ارادۃ لا شریک لہ خلقا و ایجادا کرہم اللہ بہ و اجراء علی ایدہم و لبہم خالق اللہ
و تارۃ بالہام و تارۃ بدعائہم و تارۃ بفعلہم و اختیارہم و تارۃ بنیر اختیارہم و تارۃ بالتوصل
بہم الی اللہ فی حیاتیہم و بعد ما تم و کتب جمہور المسلمین طاغیہ بہ دانہ جائز و واثق بلما
مرتبہ فیہ البتہ حتی یکاد ان یلحق بالفروریات انتہی لمخاض عقود الحجان فی مناقب الی
حذیفہ رضی اللہ عنہ و یتوسلون الی اللہ فی قضاء حوائجہم و یرون یحج ذلک منہم
الامام الشافعی رحمہ یقول انی لا یرک بابی حذیفہ رحمہ و احجی الی قبرہ و سالت اللہ
عندہ فما بعد حقیقی تفضلی انتہی اس محبت کی تفصیل شیخ علامہ برہامی نے دلائل
واضحات فی اثبات انکارات فی الحیوۃ و بعد الممات میں اور علامہ شیخ قسطلانی
احمد خطیب نے مواہب اللدنیہ میں اور ابو عبد اللہ محمد بن سہب نے مصابیح العلماء
فی المستغنیٰ بخیر الانام میں اور محمد فاضل دہارے نے مرقع الخانات شرح دلائل الخیرات

مین اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جذب القلوب اور اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ
اور مدارج النبوة وغیرہ اپنی تصانیف میں اور علامہ جلال الدین سیوطی نے تفسیر درمثور اور کتاب
شرح الصدور فی احوال القصور میں اور سوائے انکے اور بہت سے اکابر دین اور علمائے شریعت نے
رسائل و کتب غیر عددیدہ میں بقدر اپنی وسعت کے کی ہے اور داہم تحقیق دی ہے جسکو منظور ہو
ان کتب کی طرف رجوع کرے مین تبرگا ایک عبارت شیخ عبد الوہاب عارف شوانی رضی اللہ
عنه پر جو کتاب شارح الانوار الفدسیہ فی بیان العہود الحمدیہ میں ہے اکتفا اور ختم کرنا ہوں
قد سمعت سیدی علیاً الخوص حضرتہ اللہ لقیول اذ اسألتہ اللہ حاجۃ فاسئلہ بحمدہ صلی اللہ
علیہ وسلم وقولہ اللہم انک ملک تجی محمد بن تفضل لکذا فان اللہ ملک یسلع ذلک رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم رب فی قضاء تلک الحاجۃ فیجاب لان وعائہ صلی اللہ علیہ وسلم متجاہ قال
و کذلک قولہ فی سواکلم اللہ باولیائہ فان الملک یبلغہم فیشعون فی قضاء تلک الحاجۃ اتتہ
جب یہ باب تحقق ہوگئی کہ ہمارے پیمان امتداد و توسل مقربین الہی سے اور اذ کو کچھ رہتا
ہے ساتھ براہین واضحہ اور دلائل ساطعہ کے آیات و احادیث سے ثواب میں سائل
اور اس کے معاونین سے کہتا ہوں کہ بطرح ہننے دلیل اس دعا کے کلام ربانی اور اتحاد
نبویہ سے گذرانی اسطرح تم ہی اپنی کتاب آسمانی اور پیغمبر کی زبانی بتولنے سنت گئے
کا ثبوت پیش کرو اور مجھ کو زبانی خیر سے کچھ کام نہیں چلتا۔ اور یہی جواب ہے
قولہا ہم رام نامی کرتے دے مولود ہم گاسی گایا وغیرہ کو جاتے ہیں
اجیر۔ ناگور۔ کلگر۔ کہ شریف جاتے۔ ہم بتوں پر مٹہ بناتے وے قبروں پر گنبد

ہمارے مشہدین بہشت ایشیہ رہتے وہاں خادم مجاور۔ ہم پوری پوری پڑھاتے
وہے مالیدہ مندل۔ ہم جابر کرتے وہے عوس ہم مردونکے دن کرتے وہے ہی
ہم کاسی نہ جاسکین پنڈرپور یا انبا بانی کو عابین تو کاسی کا ثواب پائین ایسا ہی کوئی
حیدر آبادی سید محمد گیسو دراز کے گلبرگہ میں نجا سکے شاہین حیدر آبادی کی درگاہ میں آئے
تو اتنا ہی ثواب پاتا ہے چنانچہ کتاب خورشید جاہی میں شمس الامراء بہادر کی مولودے غلام
وہاں کے مسلمانوں کا اتفاقا بیان کرتے ہیں۔

اس کا نام لکھ (ہم زام نامی کرتے دے مولود) اس واسطے کہ مولود خوانی کے اصل ہی بہارے
یہاں آیت وحدیث سے ثابت ہے اس باب میں ہی صد ہا بلکہ ہزاروں رسائل موجود ہیں
یہاں دو بکے اولہ کے تجزیہ کی ضرورت نہیں حوالہ کتب سیر و تاریخ تبوی صلیم خبر صاحب
جیسے سیرت شامی اور سیرت جلی اور مدارج النبوة اور مواب الدنہ اور شفا رقاضی عیاض
اور سواسے انکے اور نیز حوالہ کتب حدیث عموما جو احوال آنحضرت صلیم و معجزات سے مالا
ہیں اور کلام الہی میں سے یہ آیات واسطے اثبات اصل بیان مولود شریف کے کافی
اور وانی ہیں۔ لہذا جاہلکم رسول من نفکم عزیز علیہ نعمتہم حرعین علیکم بالموتین روحہم
یا ایہا الناس قد جاتکم موعظۃ من ربکم وشفار لمانی الصدور و ہدی ورحمۃ للمومنین۔
قل بفضل اللہ و برحمۃ وفضیلک فلیفرحوا۔ اور جس کی وجہ استدلال دیکھنے کا شوق
ہو اس کو چاہئے کہ بغیر راقم الحروف کا رسالہ رسول کا کلام فی اثبات المولد و انقیام کو
مطالعہ کرے۔ تم رام نامی کی اصل وحی آسمانی یا کتاب پیغمبر سے لاؤ بعد اثبات وحی

آسمانی اور پیغمبری اپنے نیچے پر شرکت کے مدعی ہو جو اور کاشی اور گایا وغیرہ کی نفیست
اور جو جو امور سوائے اسکے گئے ہیں ان سب کو ماننا اور شرکت کو تسلیم کرنا موقوف ہے
اور پر اثبات اصل اصول دین کے پہلے اس کو ثابت کرو جیسا کہ بحث میں ہم سابقاً
اور قدامی توجید خیالی کے جواب میں گذارش کر چکے ہیں پھر ان امور کے تسلیم و عدم میں
بحث گھبراوگی۔ اور کتاب خورشید جاہی اور انشال اسکے سے ہر محبت اور اہل اسلام پر
ایسی کتابوں کی سند سے اعراض نہیں ہو سکتا چنانچہ ہم پہلے ہی اسکی تشریح کر چکے ہیں
کہ ہر محبت ہمارے کتب اصول و دینیہ اور فروع میں جہتہ، علیہ معہور ہیں اور نسے ہو سکتی
ہے نہ کتب غیر معروف و غیر معتبر اور اقوال غیر معتبرے۔ اور شادی میں جو رسم و نگاہات
لباس و طعام وغیرہ میں کئے جاتے ہیں وہ ہمارے یہاں موافق حکم شرع کے برتے جاتے
ہیں اور جو عوام الناس بعضے امور مختلف شرع کا ارتکاب کرتے ہیں وہ برا کرتے ہیں
اور عوام کا قول و فعل قابل سند ہی نہیں ہے پس اس کے فعل سے حجت لانا فضول
و عبث ہے۔ ایضاً نکاح ثانی ہمارے یہاں معیوب نہیں بلکہ مامور ہے۔ نص طلع
وانکح الابامی منکم وغیرہ سے اور بعضے عوام جو اسکا خلاف کرتے ہیں وہ عباسی ہیں اور
قابل ملامت ترکب اور محکوم کئے اور ہمارے یہاں ستر و پردہ رسمی نہیں ہے بلکہ شرعی
ہے حکم آیت کریمہ ولا یدین انہمتن الخ اور یدین علیہن من جلابہن الایہ اور
قولہ بھادرون فی بیوتکم ولا ترحن تبرج الجالبہ اوز قولہ تعالیٰ وقل للمؤمنات
لیضفن من البصرہن وخیطن فروجهن وغیرہ سے اور بحکم احادیث حدیث عقبہ

قولہ

یہی اور کلام شام
و یمنیہ اسم مختلف
من و نام غیر از
نام مذکور ہے
و نام مذکور ہے

بن عامرہ رضی اللہ عنہ کی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا کم والدخل علی النساء فقال رجل من الانصار یا رسول اللہ اذایت لطف قال الخوازمی رواہ البخاری فی باب لا یخلون حل بامرہ الا ذو محرم وعن ام سلمہ ابنہا کانت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومیمونۃ اذ قبل ابن ام کثوم فدخل علیہ وذلك بعد ما امرنا بالحجاب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجتبا منہ فقلت یا رسول اللہ ایس ہوا عی لایبصر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انعمیا وان اتما التما تبصر لہ رواہ النبوئے فی المعالم الحافظ اور سوائے اسکے اور بہت سے احادیث و روایات اسباب میں وارد ہیں جسکے استقصا میں خوف تطویل ہے اور تمہارے بیان تو پر وہ کی رسم نہیں تمہارے اکا برسے بے پردگی مدرونی پٹی آتی ہے پس یہ دعوے کہ ہم رسمی ستر پر وہ کرتے ہیں محض غلط ہے۔ دو چار حکایات بے پردگی تمہارے اکا برس کی تمہارے سند کے ساتھ اسجگہ لکھنا ضرور ہے دیکھو ہاگوت کے اسکند شہم میں مسطر ہے کہ راجہ چتر گپت کیلاس پر پہنچا کیا دیکھتا ہے کہ مہادیو جی اور پاربتی جیو کیلاس پہاڑ پر جمع عام میں بیٹھے ہیں اور وہ محض ہے دیوتاؤں کی اور پندتوں کی اور رکھیشرون کی اور پاربتی جی کو اپنے آگے رانوں پر بٹھائے ہوئے مجامعت کر رہے ہیں راجہ کو یہ بات دیکھ کر نہایت تعجب ہوا اور بہت ہنس اور کہا کہ دیکھو ایسے بڑے دیوتا کہلاتے ہیں اور بھری محفل میں یہ بڑی حرکت کر رہے ہیں انہی عبارت اسکی لمفظہ یہ ہے کیا دیکھتا ہے کہ مہادیو جی اور پاربتی جی کیلاس پر بت کے اوپر سہا دیوتاؤں اور پندتوں اور رکھیشرون میں بیٹھے ہیں اور پاربتی جی کو اپنے جانب پر بٹھا ہے ہوئے کچے ہوگ میں گپت ہر رہے ہیں راجہ یہ دیکھ کر

ہما انچرچ کو پراپت ہو اور بہت ہما اور کہا کہ دیکھو دیتا ایسے جسے کہلاتے ہیں اور سہا
 میں ایسا بیچ کام کرنا کیا چاہئے تھا اٹھے۔ اسطرح ادھیائے چھایا ہاگوت اسکندرم ترجہ
 بلوچی میں مرقوم ہے عبارت اوسکی بعینہ یہ ہے۔ ارجن سنیا سی کا ہیکہ نبائے ڈنڈ
 کنڈل لے دوار کا میں جائے ایک چوٹا ٹور دیکھ مرگ چھالا پچائے آسن مار بٹھا۔

چوپائی چار ماس برکھا پر ہو ۛ کا ہو مرم نہ تا کو سیو ۛ است جان سب سیوں لگی
 لبش ہیت تاسون اتر لگی ۛ واکو ہید کرشن سب جانو ۛ کا ہو سون تننا تہہ کہما نو ۛ
 ایک دن بلدیو جی ہی ارجن کو سادہ سجھکے گھر لواسے لے گئے جون ارجن ہو جن کرنے بیٹی
 تیون چندر بنی مرگ بو پچے سو بہدراجی درشت آئین دیکھتے ہی اید ہر تو ارجن موہت ہو ب
 کے ڈٹیمہ پچائے پھر پھر دیکھنے اور من ہی میں یہ پچار کرنے لگا کہ دیکھتے بد ہاتاکب جنم تری
 کے بدہ ملاوے اودہر سو بہدراجی اوسکے روپ کی چٹا دیکھ ریچہ من ہی میں یون کے متے
چوپائی ہے کو ترپ نہیں سیند سے ۛ کھکارن ہمایہ اودا سے۔ اتنا کھ

اودہر تو سو بہدراجی گھر میں جائے پت کے ملنے کی چنتا کرنے لگے اور اودہر ارجن ہو جن
 کر کے اپنے آس پر آئے پر بہہ کے ملنے کے انیک انیک پر کار کی ہاؤنا کرنے لگا سین
 کچہ ایک دن پچھے ایک سخی شیرال تری کے دن سب پورما سے کیا استری کیا پر گھ
 کے باہر شیشو پوجن کو گئے تنان سو بہدراجی اپنے ہکی سہیلیون سمیت گئیں سونکے
 جانے کا سا چار پائے ارجن ہی اپنے رتہ پر چڑھ دنگ بان لے دھان روہت
 جیون شید پوجن کر سکھیون کو ساتھ لے سو بہدراجی پھر میں تیون دیکھتے ہی سچ سچ

یخ ارجن نے ہاتھ پکڑ سو بہدر راجی کو اوٹھائے رتھ میں بٹھائے اپنے باٹ لی ۔

چو پائی سنکے رام کو بت کر یو ۛ ہل سوسل کا ندے لے و بریو ۔ سیری بہن سو بہدر

پیارے ۔ تاکو کیسے ہری بہکاری ۛ خلاصہ مضمون اسکا یہ ہے کہ ارجن عاشق تھا

بیدیو کی بیٹی کرشن جی کی چوٹی بہن پر جگنا نام سو بہدر تھا اس کے آرزو سے وصال

سادہ فقیر کا بیس بنا کر دو ارکا میں جا کر ایک دزی سی جگہ میں دگ چھالا بھا کر آسن جیا

چار مہینے برسات کے وہاں رہا کر کیسے او سکونہ پہچانا نہ او سکاد عا جانا کرشن کو

اوسکا بید معلوم ہوا لیکن کیسے اونہوں نے نہیں کہا ایک روز بلدیو جی ارجن کو فقیر

سمجھ کر گھروالے گئے ارجن کہنا کہانے بٹھا ہی تھا کہ ماہ بیکر آہو منظر سو بہدر راجی سے

دو چار ہوا چشم چار ہوتے ہی اود بر تو ارجن فریفتہ ہو کر اود بر او دہر سے نظر بجا سو بہدر

کرنا کہنے لگا اور دل میں سوچنے لگا کہ دیکھئے حاجت روائی کل ہو کب جتم تیرے کی بدہ

ملاوے اور سو بہدر راجی سے ہزار وصل کر اوے اود ہر سو بہدر راجی او سپر مائل ہو کر دل

دل میں کہنے لگی یہ تو کوئی راجہ ہے سینا سی نہیں یہ کہنے فقیر بنا ہے یہ کہکر اود بر تو سو بہدر

گھر میں جا کر آرزو سے وصال کرنے لگیں او ہر ارجن اپنے آسن پر اگر ملاقات کی تمنا کرنے لگے

غرض دونوں اسی چ قلاب میں تھے چند روز بعد ایک روز سب دریا کے کنارے گئے

لینے دوار سما کے رہنے والے کیا مرد اور کیا عورت نئیو جن لینے مہادیو کے پوختے کو

گئے سو بہدر راجی ہی اپنی سہیلیوں کے ساتھ وہاں پہنچیں اوسکے وہاں جانے کی

خبر پا کر ارجن جی تھہر چڑھ کر تروکان لیکر وہاں جا پہنچا جیون ہی مشیو کی پر جا

لڑکے سو بد راجی پہرین ارجن نے جھٹ او کو اپنے گود میں او ہمار تہہ میں مہما اپنی
 راہی۔ بلرام کو جو خبر ہوئی تو نہایت غیظ و غضب میں بل موصل لیکر باہر آئے اور یہ
 کلمات زبان پر لائے کہ میری بہن سو بد را پیاری کو یہ بیکاری کیونکر لے بہا گیا تھا
 بہا گوت کے نوین اسکند میں مرقوم ہے کہ ایک دن بہا دیو جی اور پاربتی نگن لینے ننگ
 بوئے اتند اور بہار لینے عیش و کامرانی کر رہے تھے رکھیشرون نے وہاں آکر ڈنڈٹ
 کر دی انتھے۔ رام داس پوتی میں مسطور ہے کہ جب ستیا کی شگنی ہوئی تو رام نے
 بھی اسکی شگنی کی اور اور راجاؤں نے بھی اور داس سر راون نے بھی ستیا کے
 باپ نے اس ڈور کے ماسے کہ جکے شگنی منظور نہ کر دن کا وہ میرا دشمن و درپے آزار
 کے ہوگا اور ہر ایک زبردست ہے مجھکو ہر ایک سے مقابلہ کی استطاعت نہیں ہے
 یہ تدبیر نکالی کہ ایک دن محفل کی اوسمین سب شگنی و اونکو کو بلوایا جب حاضر ہوئے
 اوس محفل میں ایک تیر و کمان لاکر رکھ دیا اور ندا دی کر دی کہ جو غالب اور زور آور
 ہو اس کمان کو چڑھا کر تیر چلا دے وہ ستیا سے شادی کرے جتنے حاضرین مجلس
 شگنی واسے تھے کیسے نہ ہو سکا رام نے بڑی قوت سے وہ تیر کمان پر کھینچا سینا
 حسب دستور راج الوقت فوراً پہونکا ہار رام کے گلے میں ڈالا اور برسہ دربار
 بھری مجلس میں اسکی گودی میں جا بیٹھی۔ اسطرح قصہ مجاہدت و سبائشرت سرکشین
 کا مجمع عام میں بچ کی عمر تو ہے۔ اور کہانے ملاعت و سبائشرت بلرام جی کی گوہر ہون
 کے ساتھ بسا نہ دھامان اور آواز تہی تہی کی مجمع میں مدد ہا مرد اور عورتوں کے

بہاگوت وغیرہ میں مرقوم ہے اور سوائے اس کے ہزار دن قحط تمہاری معتبر کتابوں میں تمہارے
 ہی اکابر کی اسی قسم کے جوہر و کلمات کرتے ہیں بے باکی تر پر وہ کہ نہ ہونے پر
 مذکور ہیں بوجہ خوف تطویل یعنی دوچار روایات پر اکتفا کیا اور نیز جسطرح روایات و معاملاً
 تمہارے ان اکابر کے تمہارے دعوے کے درباب سرور پر وہ کذب کر رہے ہیں یہاں
 طح شاہدہ حالات مطلق العنانی تمہارے عورات کا دیولون اور مندر و ن اور میلون میں
 اور مقامات تیرتھ مانند کنارسے جمنائنگا اور ہولی دیوالی وغیرہ میں جو بناؤ سنگھارے
 مسکین سہیلیوں کے گاتے بجاتے کوچہ و بازار میں مردنگ کی تال پر ٹھوکر گاتے وغیرہ
 روک ٹوک بے تکلف نظر مازیاں کرتی پھرتی ہیں تمہارے دعوے کی کذب ہیں اور
 ہمارے یہاں پر دے کے باپ میں ایسی تانکیا ہے کہ جمع کو کیا کندھوں اور اپنے دیوروں
 ہی پر وہ کرنا واجب ہے چہ جائے غیر رشتہ دار و قرابت مند اور باہر پھر ناچناچہ اسکی
 تو تم خود مقرر ہو ۛ واللہ قد شہد العدم و بفضلنا ۛ ما بغضل ما شہدت بہ الاعداء ۛ
 اور تمہارے یہاں عورتوں کو زیور پہنانا درست ہے اور بچوں کو جوڑ کور ہونے چاہیے
 زیور پہنانے درست نہیں جیسے بڑوں کو بموجب فرمان و واجب الاذعان ہمارے پیغمبر
 ﷺ نے شکوہ عن علی رضی اللہ عنہ ان ابی صلی اللہ علیہ وسلم
 اخذ حیرا فجعلہ فی یمینہ فاخذ وہا فجعلہ فی شمالہ ثم قال ان ہذا من حرام علی ذکوراتی روا
 احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و عن مالک قال انا اکراه ان یلبس النعلان سثنیاء لیس
 لانه یلغی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہا عن التعم بالذہب فانما اکراه لعل

الکبیر منهم والصفیر رواہ فی الموطا وعن عقبہ بن عامر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کان ینزع اہل الحلیۃ والحجیر ویقول انکم تم تحبون علیہ الحبۃ وحیرہا فلما تلعبوا فی الدنیا
 رواہ انانی اور در مختار و ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں مذکور ہے ولا یجوز للرجال
 اللثخ بالذهب والابا لفضۃ الخ۔ اور خاتم فقہانہ و علیہ سیف و منطقہ وغیرہ جو بشرط حاجت
 ہے وہ حکم علیحدہ ہے تفصیل اس کی کتب فقہ میں مسطور ہے اور جابلون کا فعل
 قابل صند نہیں اسی تیس پر اون امور کو سمجھ لینا چاہئے جس کے بعد ذکر کئے ہیں جن میں
 سے بعض تو ایسے ہیں کہ وہ مشرور ہیں اور بعض غیر مشرور اور تکب اور سکے نہیں ہیں
 مگر عرام اناس ہیں ان کے فعل سے استناد لایق حجت و الزام نہیں جیسا کہ ہاجم حاترا
 عس اقسام تماشا ناچ رنگ راگ نقل لہو و لعب سیر بازار باغ و بوستان شہر و عمارات
 و عجائبات و محوادیکتے اور دوسے ہی ان باتوں کو اپ پر روا رکھتے۔ باقی رہا یہ جو کہا
 کہ اپنی بی بیوں پر حرام کرتے سب تو غیر ہوسے یعنف جنگل کی ساری عمارت کے نصیب
 قہمیں مگر سفر میں بندرت سو ہی فراغ دل سے نہیں ساری عمر زندہ در گور رکھتے ہیں
 بڑا ظلم کرتے ہیں بر غلات اور نیک ہم آئیا ظلم عورتوں پر روا نہیں رکھنے اتنے اچکا
 جواب یہ ہے کہ چہ بے سلمان لوگ بعدیب زمان حق تاملے اور اپنے پیغمبر برحق
 کے صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عورتوں کو پر دے میں رکھتے ہیں اور اجنبی مردوں کے سامنے
 اور جمع عام میں واسطے تماشا ناچ راگ رنگ لہو و لعب سیر بازار و باغ و عجائبات و
 ہواخوری صواکی نکلتا روا نہیں رکھتے اور یہ ہی عدل ہے موافق ہمارے شریعت

کے اور سراسر انصاف بہ مقتضائے عقل سلیم اور بلع متقیم کے بخلاف تمہارے کہ تم اپنی عورتوں پر ایسا ظلم جو سراپا عدل ہی نہیں تجویز کرتے وہ انصاف جو ستر پایا بلے انصافی ہی ہے اپنے ماؤں اور اپنی بہوؤں اور بیٹیوں کے حق میں بخوشی و رضا روار کھتے ہو اور تم کیا تمہارے بزرگان دین ہی ایسا ہی قدیم سے انصاف بلے بدل کرتے چلے آئے ہیں چنانچہ اسی انصاف کا ثمرہ ہے اشچر راہہ چتر کا ہما دیو جی پر جو پریشور اور تمہارے خدا ہیں اور اسی انصاف کا نتیجہ ہے ہنگام جانا اور جن کا سر کشین جی کی بہن سو بہدرا کو اور اسی انصاف کا پہل ہے دندوت رکھیشرون کی ہما دیو جی کو عین حالت جلع میں پاربتی کے ساتھ جیسا کہ وہ تیسے عٹلا ابی لکھہ پکے ہیں۔ اور اسی انصاف کے فضل سے راون ستیا پر بتلا اور بموجب جو بندہ یا بندہ آخر ایک روز اس کو بر لگیا۔ اور اسی عدل کی بدولت ہمسیر نے پاربتی پر عاشق ہو کر ہما دیو جی کو اب تنگ کیا کہ آخر ان کو اپنی معشوقہ زوجان کو چھوڑ کر صحرانوردی و دستگردی اختیار کرنی پڑی۔ اور اسی انصاف کے طفیل میں کشن جی نے برج کی عورتوں کے ساتھ فرے اڑاے اور اسی انصاف کے مدد سے من پرام جی نے گوپین کے ساتھ شراب و صل فوسش فرمائی۔ اسی انصاف کے باعث کرشن جی رکھنی کو لے پھاگے۔ اسی عدل کے بموجب پسر کرشن جی نے اوکھا کے ساتھ مواصلت و ملاپ کی بھخود داری حاصل کی۔ اسی انصاف نے گوری جی زوجہ ہما دیو جی پر ہما دیو کی نگاہ رشید برکاسر کا دیوانہ بادلا بنایا۔ اسی عدل نے برہما جی کو گوری جی کے عشق میں فریقہ کیا۔ اسی انصاف سے زوجہ گوتم کا جو کچھ ماجرا گذرا تم کو کو معلوم ہے جیسا کہ

یہ سب تھے بہاگوت وغیرہ میں تفصیل اور مطلقہ و مرقوم ہیں یہ مشتے نمونہ از خوداری ہے
 اگر زیادہ کشف حجاب کیا جاوے تو ہمارے آئین تہذیب و ملت کے خلاف ہوگا اسلئے ہم نے
 اسی پر بس گیا آگے تم خود سچہ لو۔ مصلحت نیست کہ از پردہ بردن افتد راز ۴
 ورنہ در مفضل زندان جز نیست کہ نیست۔ یہ جو کہا (صحابہ و تقویٰ میں ان سے بڑھ کر تھے
 وے کی طرح اجازت دئے) اسکا جواب یہ ہے۔ کہ اولاً یہ اجازت عامہ نہ تھی خاص
 تھی ساتھ بعض افراد کے۔ ثانیاً۔ اسوجہ سے انہوں نے اجازت دی کہ وہ تقویٰ میں
 بڑھ کر تھے اور کیون نہ بہر صلیح وہ آئینہ دین و ہدے ہیں اسلیح آئینہ رتھے ہیں جسکو
 تقویٰ نصیب ہوا ہے انہیں کے در سے دیووزہ ملا ہے ومانند طایر و ہم ریبہ کے چلتے
 ہیں کسی قسم کے شبہ کے احتمال کا ہی وہاں نام نہیں وہ قرنہ صحابہ خیر القرون تھا اس
 زمانے کو اوپر قیاس کر کے وہ حکم اب کرنا مع الفارق ہے ثانیاً یہ حکم جہاد کی نسبت خاص تھا
 نہ سیر باغ و تماشاے صوا و عجائبات روزگار کے واسطے مطلقہ جیسا کہ اپنے
 عورات کی نسبت معنی بیان کیا۔ راجحاً یہ شرکت بعض فساد کے جہاد میں جو واسطے بعض معاصی
 ضروری کے کیوقت میں تھے وہ سانی پردہ کے کہاں ہے جہ سے تمہارا مدعا حاصل ہو
 اس اسناد سے یہ شرکت تو مشروط پردہ کے ساتھ ہی ممکن ہے پیر اس سے یہ کہیں نہ معلوم
 ہوا کہ یہ اجازت صحابہ بے مشروط بے پردگی کے ساتھ تھے حاشا و کلا اور یہ کہنا کہ (وے
 کہ ان سے قوت لاکھ جو گاہر و پیر سوار ہو کر جنگ میں کفار و مکوثقل کئے یقین نہیں
 آتا) جیسے کہ ہے تمکو ہنکا یقین تو جب آئے کہ خدا کے برحق جو قادر مطلق ہے اس کے

قدرت کا ملکہ کا یقین ہو حق تھا ملے کی قدرت کے سامنے یہ امر کوئی قابلِ تعجب ہے جب اصحابِ نیل کو ابا بیل سے ہلاک کیا اور لشہر سے غزوہ کو اور ہوا و صحیح سے عا و ثمود کو اور ظاہر کیا لفظ سے آدمی کو وجود کو تو عورات سے صحابہ کے کفار کو قتل کر دانا کیا اچھا ہے۔ اب اس زمانے میں ملک عرب و مغرب و عجم بلکہ بعض بلاد ہند میں بھٹے اقوام کی عورتیں فتنہ ساز ہاگری وغیرہ میں وہ کام کر سکتی ہیں جو مردوں سے نہیں ہو سکتے۔

نہ ہر دن زن است نہ ہر مرد مرد + خدایک گشت یکسان نہ کرد + حق تھا ملے کا عطا فضل و قدرت کا ملکہ کا ظہور کے فوخاص یا فوج خاص میں مانند مردوں کے مثلاً منظر نہیں تم اس کو چاہو ست و کرامت چھو خواہ نظر کہ ال قدرت جانو اور جب تم اپنے منہ سے اس بات کے مدعی و مقرب ہو کہ تمہارے سلف کی عورتوں نے بڑے بڑے راکھوں اور دھوئیں کو مارا ہے تو پھر تم کو صحابہ کرام کے زمانہ میں عورتوں کا کافروں کو قتل کرنا کیوں محلِ استبعاد و عدم یقین ہے اس واسطے کہ تمہارے اس قول سے ظہور یہ امر ثابت ہے کہ عورات سے ایسے کام و جمع میں آئے اور آ سکتے ہیں اور ست و کرامت ہی تو موجبِ فضل و جلال ہے چلو میں ہی سہی تمہارے اور اسے فرض ہے **قولہا** اگر عصمت کی حفاظت کے لئے جو

تو کیا ایسی پردہ ہی سہی پر عصمت موقوف ہے عصمت بابتی ست و بیچاوری۔ کیا چاہے بہانِ عصمت نہیں بلکہ تم بے شکر ہو کہ ہماری عورتیں تہی ہو جاتی ہیں۔ (بے شبہ پردہ ہے پر عصمت موقوف نہیں ہے لیکن بے پردگی کے موجبِ فتنہ ہونے میں بھی اس کے مائل کو مستغنیہ نہ ہوگا قطع نظر اس کے ہم حاکم نہیں محکم ہیں اگرچہ ہمیں ماسورین ہم جس

ذات پاک کے بندے ہیں اور اسکے حکم کے موافق پردے کو واجب سمجھتے ہیں اب اسپر
 جو کہ شخص بہت متفرد اپنے خیال فاسد اور عقل ناقص و کاسد کے معترض ہو تو اس کا
 اغراض ہرگز لائق التفات و توجہ نہیں خاص کر جو معترض اون فرقوں میں سے ہو جن کے بیان
 عین انصاف ظلم اور فاضل عدل ستم ہو اور اس فقرہ کے معنی (کیا ہمارے
 بیان عصمت نہیں بلکہ تم سے بڑھ کر ہے کہ ہماری عورتیں سستی ہو جاتی ہیں) قابل غور ہیں
 یعنی یہ سستی ہو جانا تو ایک رواجی اور رسمی بات ہے نہ خیال و ارادہ عصمت فی الواقع
 کے علاوہ اسکے سستی ہونے سے عصمت کیا بعد مرنے کے ہوگی پہلے زندگی میں جب سیر
 و تماشا کے باغ و صحرا و عجائبات نظر سے فراغ دل سے تمہارے بیان عین عدل قرار پائے
 اور کھلے غرائز نے ان کو اجازت عامہ دی تو اس کے ثمرات و نتائج انواع اقسام کے فتنے
 و فساد ہر موقع پر خود مائلوں میں اور دیولوں میں اور لگا لگا جہنم کے اشتنان میں اور
 اشغال اسکی شادی وغنی وغیرہ مواقع غیر عیدہ میں جو کچھ پیدا ہونگے اور ہوتے ہیں
 اور وہ شاید و محسوس ہیں کا برا عن کا بر جیسا کہ تم ہمارے اکابر کے بعض حکایات سے لقا
 کہہ چکے ہیں آیا یہ فتنے اور فساد سنا فی عصمت کے ہیں یا نہیں اگر ہیں تو پھر تمہارے
 بیان عصمت اہل اسلام کے بیان سے بڑھ کر کس طرح ہوگی اہل اسلام کی ملت میں یہ امر
 جن سے عصمت کا خون ہو کہاں ہیں۔ اور اگر نہیں ہوتا تو پھر عصمت کی حفاظت کس چیز
 کا نام ہے یا قضا نام ہی سے کام ہے تو یہ عصمت جو تمہارے بزرگوں کو حاصل تھا
 تم کو مبارک ہے تو وہ طوبی و مافات یاد + فکر ہر کس بقدر بصیرت و درست

میں جانتا ہوں کہ ہماری اس بات پر کہ جو عصمت تمہارے زرگوں کو حاصل تھی تم کو سبک
 پہل ہونے کا بیون چڑھائیں گے اور جو بکشت نہ تیرا مات اور اغراض بیجا کا بنائیں گے لہذا
 اس کی عذر خواہی کے واسطے میں کتب معتبرہ ہنود کا حالہ اور نقل پیش کر کے اپنے ذمہ کی
 برادرت چاہتا ہوں۔ بکال سے بد بریش خاوند۔ قصہ مصحف اگر سائل معترض آتا ہوا
 دعوے نہ کرتا کہ ہمارے یہاں عصمت تمہارے یہاں سے بڑھ کر ہے تو مجھے یہ بے ادبی
 نقل کی ہی نہ ہوتی۔ تمہارے یہاں کے اوتارون میں سے سرکیشن اور سری
 بیاس جی کا حال مختصراً میں سابقاً لکھ چکا ہوں جو رخنہ انداز خانہ عصمتیان ہیں
 اس کے علاوہ ہاگوت سنگھم اردو مطبعہ نوکلشور کا مطالعہ کیجئے اس میں مفصل لکھا ہے
 کہ ایک روز چاندنی رات میں سرکیشن جی نے جو شاہدہ حال ماتاب کا لطف پایا
 مابرویان برج کی یاد نے اس کو جو شش تہی سے دیوانہ بنایا اپنی بانسری لیکر کھل
 کو گئے اور اس کا بجانا شروع کیا گو بیون نے جو وہ فتنہ و گلشن سنبالے قرار ہو کر
 اپنے گھروں سے نکل پڑیں ایک باغ میں جہجہ بوئیں آخر سرکیشن جی نے اون
 گو بیون میں سے ہر ایک کے ساتھ باری باری سے گوشہ گلشن میں کامیابی حاصل
 کی اور عشرت کا دم ہوا عصمت کا خون کیا اشعار چند اس کے کہتا ہوں شعراء
ہاگوت کیا جب گو بیون نے فتنہ وہ گوشہ شش کیا کیا ہر اک نے خواب و خورش
 بوئیں گھر سے روانہ ہوئے بیابان۔ نہ خوف و شہرہ نے خوفِ خورشید
 جو دیکھا سیام نے جلوہ دیدن میں۔ ہوسے عشرت طلب کنج چمن میں

میں بیان ہی نہیں کر سکتا ہوں

ہزاروں گویاں اور کشتن تنہا ، لیکن مقصد دل سب کو نجات دینا
 نیز اسی لیے نوین ہاگوت میں اونکی دستگی و معاشرت و ملاعت کا ساتھ جمع کرنا
 اور عورتوں کی اطاعت کا اس طرح مرقوم ہے سرکیشن خیر آئندہ کند سولہ ہزار ایک سو
 رانیوں کے ساتھ نوبت ہمارے کہیں رانیان پریم میں شکت ہو پر ہو کا بیکہ بنا وین اور
 کبھی ہیرا شکت ہو اونکو نگارین اور جو پر سر ہلا کر راکرین تو جہ سے ہی نہیں جانی
 اور سر میت ہاگوت میں قصہ سنی عشق گو پیون میں یہ ہی مرقوم ہے کہ چوتھ عورتیں
 عشق کی ماری شہوت میں بہر کشرم و لاج خاندان و شوہر دن کو چوڑ سب سے منہ
 موڑ نہایت مضطرب ہو ہو کر اوٹ پٹا بناؤ سنگار کر کے سرکیشن جی سے جا ملین
 اور سرت یک عورت اپنے شوہر کے پاس سے ہی اونکی ہاگی اونکے شوہر نے راہ
 میں جادو کا اور گھر کو پھیر لایا مگر اس نیک نجات عصمت کی تیلی نے سرکیشن جی کا
 وہاں نہ چوڑا اور مطابق مضمون ہے کہ عشقش از ملامت ہمیش گردو ۔ آخر
 بدن کو چوڑ سرکیشن جی کے پاس پہنچی اور سب سے پہلے جا ملی اور اسکی فریفتگی اور
 کمال محبت دیکھ کر کشتن جی نے اس مضمون شہوتی کو فوراً نجات اخروی دی یہ
 کہتا ہوں راجا پرچیت نے سکھ دیو سے پوچھا کہ گوپی نے کشتن کو خدا جان کر نہیں مانا
 بلکہ ایک مصلحت سمجھ کر شہوت کی ماری اوپر تپتا ہوئی تھی اور اسکی نجات اخروی
 اس بڑے اشتیاق سے کیونکر ہوئی سکھ دیو بولے کہ جو کوئی کشتن کی حقیقت نہ جانکر
 اونکی فریفت کرتا ہے وہ بھی نجات پاتا ہے جیسے کوئی فریر جانے ہوئے آجیات پڑے

وہ بھی نہ مر سکے گا اور جان کر پیسے گا وہ بھی یہی فائدہ اٹھائیگا انتہی۔ دیکھئے بچ کی گوبیرون کا
 فعل اور سودنہر ایک سو آٹھ رانیوں کا کو تک دربارہ مندی اپنے سر کرشن کو اور قول سکھدیو
 اسپر شاد ہے کہ نجات زمان ہنود کا باعث ہو بیگانوں سے ہٹو یا ان کے ناکر دانا اور پرانے مرد و پیر
 سب تلامہونا اور علیہ شہوت میں عشق و محبت یار کا برتاو اپنے شوہر سے علیحدہ ہونے سے قطع
 کر کے مقدم ہے کہ موجب ہو کہ نجات آفرین کا ۵ تر یا چلے جانے نہ کوئی۔ خیمہ مار کر تہی ہوئی
 سوائے اسکے قصہ اون عورتوں کا جو بالکل تنگی ہو ہو کر پانی کے اندر نہاتی تھیں اور سر سرکین
 جی اونکے اندام نہانی کے مطالعہ کے واسطے اونکے کپڑے لیکر درخت پر چڑھ کر قاتلے ستر
 عورت عورات مذکور کا کرنے لگے جب اونہوں نے اپنے کپڑے مانگے تو اس کے جواب میں فرمایا
 لاج اور کپیش تیج اپنے چیرائی کر لیو لینے شرم و حیا کو تہی کر کے میرے سامنے تنگی دہرنگی
 آجاؤ۔ سب کرشن جی کے بچن بسر و چشم قبول کر کے اونکا امجا لائیں اور چھ تن برہنہ ہو کر
 آئین سابقا لکھ چکا۔ پھر ایک نقل مطابق اصل جو عورات ہنود کی پارسائی کی دیں کال کچ
 یاد آئی اس سے سرمہ چشم اہل ہنود گرداننا ہنود ادھیائے اڑائیں کاشی کسند اسکند پورن
 سے قصہ کرشن جی کی جو روں کا قصہ لکھتا ہوں کہ سب رانیان کرشن جی کی بیٹی کو حیکا نام
 سانت ہے دیکھ کر جوش شہوت سے منزل ہو گئیں جب نارو جی نے یہ خبر کرشن جی کو سنائی
 اور سہی ہوئی نہی زمین پر ہر ایک کو کھرا کر کے دکھائی تب خدا کے مفروض ہنود نے
 اطلالہ پائی زوال من سانت کے واسطے قدرت کاملہ نے تحریک فرمائی اور سکا حسن جاتا رہا
 پھر کیسی طبعیت نہ آئی۔ نارو جی گھٹا اندازے سر کرشن ہمارا ج این سانت پسر شادید

شعخ چشم غم و حسن دارد این رانیان کز نشسته بودند بحسن و مایل گشته از غلبه شہوت نمی ایستاد
وقت بر جاستن بر زمین افتاده است شاہدہ باید ساخت - سریکرشن جی بسج این معنی
سانت را روبروے خود طلبیدہ بدو عا دادند کہ حسن تو دیدہ مادران تو ناکمل شدند و گناہ
عظیمہ بوقع آمدہ انتھے - اسکا ترجمہ نظم میں کہینے یوں لکھا ہے -

<p>بیٹھے تھے ایک روز کشن شادمان سانت جوار نکے تھے سپر لوجوان دیکھ کر فرزند کا حسن و جمال بس کہ تصور میں ہو میں کامران اتنے میں نا۔ وہی وہاں آگئے بولے وہ تب کشن سے یوں برملا بیٹھے ہو تم بزم میں یان بے خبر رانیوں کا تمنے سنا اپنے راگ دیکھتے ہی سانت کے بے اختیار کہنے کامیرے جو نہ ہووے یقین ان کی تو خاصی نہیں تر دا منے سب نے ہی گن کترے ہیں لبوس میں دیکھیں خطائیں جو یہ ازواج کی</p>	<p>حلقہ زمان گرد تھیں سب رانیان آگئے اوس بزم میں وہ ناگمان ان میں جا رانیوں کے بد خیال چلنے لگین لنگون میں پچکاریان بات جو پوشیدہ تھے وہ پاگئے آج عجب رنگ کا یہ گل کہلا لڑ گئی پر رے میں یان باہم نظر آج یہ سب لنگون میں کیلی ہیں پنا بہ گین لنگون میں یہ سب نا بکار دیکھو آنکھوں سے کہ تر ہے زمین کس کی منی سے نہیں تر دا منے اشک ہیں بر شمع کے فانوس میں رہ گئے ششدر وہیں اتوار ہے</p>
---	--

<p>سانے تارم کے ہوئے منفصل پایا جو مارو کا بیان حسب حال دیکھ کر یہ واقعے بد منسا حسن نے تیرے یہ کرایا ہے پاپ برس کی چارے ہو تجھ پر عیان تاکہ کہے نہ کوئے گل بدن عالم تخیل میں یہ را نسیان عالم حیرت میں نہ رہ جا میں پھر</p>	<p>حد سے زیادہ ہوئے دل میں نخل عذر کے باتے نہ رہے کچھ بحال سانت سے کہنے لگے ہو کر خفا اس لئے دیتا ہوں تجھے مین سراب حسن کا باتے نہ رہے کچھ نثر چاک کرے گل کے طرح پیرہن ہو دین نہ پھر تجھ سے کبھی کاران مستی سے لنگون میں نہ بہ جائیں پھر</p>
---	---

مورد بد گوئے نارو نہ ہوں	مجوم دیوان عطارو نہ ہوں
--------------------------	-------------------------

محل غور ہے کہ ایسے اوتار سر کردہ روزگار کی رانیوں لکے چال چلن کا یہ حال
 کہ اپنی اولاد سے شہوت رانیان ہوتی ہیں غیر کا کیا ذکر اسی نسبت قدیمہ پر ہمیں
 و بیس برن وغیرہ کو قیاس کرنا چاہئے۔ زمانہ مال کا جو حال ہے اس کا پوچھنا ہی
 کیا لیا بھڑکا لعا کنتہ شنیدہ کے بودا مند دیدہ پہلا سرکیشن جی تو اوتار ہمیں
 ہندوئ کے خدا جو مہادیو جی اور لبش برہما میں اوشکے احوال کی تفصیل آئندہ آئیگی
 اس مقام عصمت کے مناسب جو حال ہے اوسکو بیان گذارنش کرتا ہوں پد تھی
 شیر پوران ادبیائی اکتا لیسہ ترجمہ منظم منشی شہید شکر دیال گود بکھو۔

بیان کرتے ہیں یوں سوت نکو ذات سذیہ اتفاق حسن کی بات

رکیشہ ایک جانعلوٹ نشین تھے
 غرض اک دن وہ ارباب پریش
 ہوا شبہو کے دل میں جوش سستی
 زنون کے پاس بتیا بانہ پہنچے
 ہرین غائب ہزاروں صورت ہوش
 بیابان سے رکیشہ چرکے آئے
 ہوئے غدا میں دریائے قلعہ میں
 کہ لوگے شب گرے کٹ کر زمین پر
 اوسیدم لوگے شکر گر پڑا صاف
 مگر اوس ملک نے آنت مچا کی
 رکہون نے فطعم سے ہو کے ناچار
 سری برہانے نسر مایا کہ ہیلیا
 بنے مان شیر شکر تہارے ۔
 قدم دہو دہو کے چرنا مٹ لیتے
 عرض میں اوسکے تھنے بد دعا کی
 غرض سہرکھ برے معروف طاعت
 ہوا گورے کو جوش ہربانے

سرکیاس پر سکن گزین تھے
 گئے لینے کو اسباب پریش
 ہوئے آمادہ عشرت پرستے
 کہ جیسے شمع پر پروانہ پہنچے
 ہزاروں نے شراب وصل کی شیش
 تنگفتہ غنچے سب پتر مردہ پائے
 دعا یوں کی سدا تھیو جے کہ حق میں
 نہ رغبت ہو کسے زہرہ جبین پر
 جدا تالاب سے ہو کر گر پڑا صاف
 قیامت دیوتوں کے سر پہ آئی
 حقیقت کی سری برہا سے اظہار
 بڑے تم سے حاکم کی ہوئی بات
 ہوئے خود رونق افزا گھر تہارے
 جگہ شبہو کو سگا سن پر دیتے
 جہالت کی حاکم کی خطا کے ۔
 ولہائی کھینچ کر جاہے شفاعت
 بنے خود صورت ارگ ہوانے

ہوا وہ مستقل لنگ آفر کار	ہوئے تعلقت سے عشرت سرشار
پرستش سب نے کی آنکھوں سے سر سے	زمین پر آسمان سے پہول بر سے
کیا پھر یوں سدا شیو جی نے آشاہ	کرین سب لنگ پوجا بادل شاد
اسی سے حاصل آرام ہوگا۔	پس مردن بخیر انجسام ہوگا

اس سے چند باتیں ثابت ہوئیں۔ اول یہ کہ معبودان ہنود خصوص ہما دیوؤں کے نزدیک زنا اور پرانی عورتوں کی عصمت کا خون کرنا وقت جو شش منی عیب نہیں تھا درکنار۔ دوسرے یہ کہ جو کوئی زنا پر ملامت کرے زانی کو بد و مادے وہ مورد آفات عظیمہ ہو اور توجہ عقاب و ملامت قرار پائے۔ تیسرے یہ کہ جو عورتیں ہنود کی کیسے زنا کرائیں وہ ہرگز سختی طعن نہیں خصوصاً کالموں کی عورتیں جنکو عصمت و حیا زیادہ ہونا چاہئے خاصکر زانی بزرگ اور ان کے دولت خانہ پر تشریف لائیں اور سوقت اپنی جان کو ان کے حوالے کر دینا فرض عین ہے حکم برہما جو خدا کا فر اور پیغمبر اور چاروں بید کا بانی سبانی ہے۔ چوتھے یہ کہ جس آئہ تامل سے یہ حرکت سرزد ہو لینے تشریف زنا سے شرف ہو وہ ذکر بزرگ ہو جاتا ہے اور لائق پرستش و تعظیم قرار پاتا ہے جو کوئی اور سکوکوم سمجھو عبادت کرے ہشتی ہوگا خصوصاً اگر کسی بزرگ و رویش کا ہوتو اسکی عبادت موجب نجات دنیا و آخرت ہے اور جب احکم خدا سے ہنودان خاتمہ باخیر ہونے کا عمدہ وسیلہ۔ پانچویں اس حکایت سے ہنودوں کے بیان کمال عصمت کا ہونا جیسا کہ یہ ہے بخوبی ظاہر ہے کہ جبکی ملت میں زنا کے سبب سے شرم گاہ قابل پوجا ہو جاوے

اور سکی پر جا سے انجام پتا ہو سکے۔ تین کیسی عقیفہ ہوگی جس حال میں اس کے سلف کا
 کی عورتوں میں یہ اور زناچ ہو اور پیشواؤں سے منقول تو اس زمانہ کے خلف کو اوپر
 تیا س کر لیا جائے۔ نہ تنہا عشق از دیدار خیزد۔ لباکین دولت از گفتار خیزد
 اسکند پوران کی ادبیاتی اٹھاون میں ہے۔ لبش ہگوان خود را بصورت سیوا
 کہ مشہد مذہب سراوگیان سے باشد و لچمی را بصورت سنیاسی و گڑ را بصورت
 مریدان تمثیل ساختہ و نام خود پن کیرت ہما وہ کتاب بدست خویش و دیگرے در نعل برید
 دادہ و رکاشی رسید مذہم سے و انہونا برید خود سبق سے و او نہ و ملقین میگردد اند
 کہ این موجودات فاعل و فعل مبراست خود بخود پیدا سے شود و محسے گرداسے عزیز ہرچہ
 ولی شاد شود میرگرداند باخبر و بیان و تاثیرت گذارند جان کمت و فائدہ جسم است اول
 از بہما و چہہ پر جا پست و دویچی ریخ پیدا شد از ریخ کتب تولد گردید و ازو چہہ پر جا پست
 سیرہ و دختران بوجود آمدند و بر سیرہ با کتب روحیت گرفتند پس آہنا کہ درز وجہ
 و ہمیشہ و دختر تفاوت سے پیدا نہ محض بے دانش بستند ہر زن کیان باید دانست
 و ہر مرد و زن بے با ہر کدام رغبت دار و فوائت خطا نفس بردارد و در حالتی کہ ہمہ پس
 بر جا اند باید کہ ہمہ یک جا بخورند و سچ تفاوت نشاند ہر مرد و زن کہ سخن پن کیرت شنید
 یقین بدل سے آورد و رنہ رنہ ہمہ شہز طریق خود با سحر فکشد طریقی اختیار
 کرد و استغیہ۔ ویکر اسباب بن یر لبش ہگوان جو خدا سے ہنودان ہی ہما دیو
 ہی گو سے پقتب ایجا نیوالا ہے یہی خصوصیت انہی عورت کی زمانہ کے واسطے

نہیں ہے بلکہ اپنے مان و بہن اور بیٹی اور اپنی بی بی سب برابر ہیں اور اس واسطے
 موضوع جس سے چاہے کارروائی کرے اور جو ہندو مرد جس ہندو نے عورت سے غبت
 رکھے فحاشت اس سے محاسنت کرے کچھ ممانعت نہیں ہے بلکہ جو کوئی کسی عورت میں
 نسبت کسی عورت کے تفاوت سمجھے کہ مثلاً اس عورت سوزہ درست ہو اور اس عورت
 سے نہیں ہے وہ بے عقل اور احمق و نادان ہے سب عورتیں برابر اور سب مرد
 یکساں ہیں کیونکہ سب برابر ہیں اور لادہ ہیں۔ عورتوں میں جیسے مان بہن ہو بیٹی بیوی
 یکساں ہے خلاف اوٹھانے اور اجائے شہوت کے واسطے اس طرح مردوں میں جیسا
 شوہر ویسا ہی باپ اور بہائی وغیرہ سب برابر ہیں کچھ تفاوت نہیں جس سے چاہے
 عقیدہ حاصل کرے کلائے۔ پس اب جو ہندو زنا کو مسمیوب سمجھے وہ جاہل ہے
 اپنے بہگوان کے حکم سے راقم الحروف کہتا ہے کہ اب ہندو عموماً اور معتزین خصوصاً
 اپنے گریبان میں سنہ ڈالکر بیان کریں کہ بنا بر حکم بہگوان کے سلف سے خلف تک
 کسی عورتوں اور مردوں میں کہیں عصمت کا پتہ ہے اگر ہے تو وہ ہندو کیا جو اپنے
 بہگوان کے حکم کے خلاف کرے یا انکہ یہ احتمال یعنی عصمت کا پتہ ہونا باطل ہے بوجہ
 نہ مسموم ہونے اکابر سلف ہندو کے عورتوں اور مردوں سے خصوصاً اصل سب کے
 جو برہما اور بش کہ موجب مخلوقات اور معلم کائنات ہیں ان احکام کے اور نیز بوجہ کار بند
 ہونے خلائق کاشی وغیرہ کے ساتھ اس حکم جرباعث ہے ہدایت نامہ مذکور و اثبات کا جیسا کہ
 تصریح اسکند پوران سے واضح و لائح ہے خصوصاً بڑا بزرگ فرقہ جو ہندوؤں میں ہے یعنی

برہمن و چہتری اور کنگے پیدا ہونے سے ہوتی چلی آئی ہے جیسا کہ مہا بارت کے
 اوپر بربن معمر موجود ہے۔ سیانی یعنی زلک انشا و اللہ تعالیٰ نے گریہ امر کی موجب
 عیب نہیں ہے کیونکہ یہ پیشواری کا فعل ہے اور جو بند اپنے پیشو کا تابع و پیرو ہوگا
 زنا کاری اور زنا کاری میں وہ حاصل کرنے والا ہے سادت پیشو اور نہایت عیب
 اور چونکہ یہ حکم یعنی نان پٹی اور بی بی میں تفاوت نہ جانتا اور غلبہ شہوت یا
 حسن پرستی میں انکو کیاں بھگتوں کی تحصیل سادت اکابر ہونا بھگوان کا حکم واجب الاشیاء
 تہا پہلے برہما جی اس حکم کے ساتھ سہار بند ہوئے کہ اپنی بی بی سارستی کو سو برس تک بی بی
 بنا کر اوس سے محبت کی اور ان کے بعد اور اکابر اور دیوتا اور ان کے بعد ان کے حلف
 اس حکم پر عمل و راند کرتے چلے آئے اور طریقہ پیشو اور کور و اچ دینے۔ ہر چند کہ اسکی
 تفصیل دراز ہے مگر مقتضائے محل و چار نقل اکابر اور دیوتاؤں کی یہی ہدیہ ناظرین کرتا
 ہوں۔ مہا بارت کے اوپر بربن مذکور ہے کہ ستوتی نے بید بیاس کو جنگل سے مبارک
 کہا کہ تو اپنے بھائی کی بیسیوں سے جماع کر کہ ان کا خاوند مری گیا ہے اور کوئی اولاد نہیں ہے
 تاکہ اولاد ہو اور نسل باقی رہے۔ بیاس نے منظور کیا پہلے ایک عورت کے پاس گیا اور
 بیاس کی صورت دیکھی بال سنج اور سیاہ، اچھے موئے اور آنکھیں مشتعل ڈاڑھی اور
 بیونچین سنی وہ عورت دشت میں گئی اور آنکھیں بند کر لہن بیاس نے اوس سے
 جماع کیا اور اپنی ان سے کہا کہ میں عورت سے لڑکا پیدا ہوگا صاحب نصیب زور کور
 تختہ بادشاہ لیکن اس عورت نے بھگوت دیکھ کر آنکھیں بند کر لہن لڑکا اندھا ہوگا

چنانچہ اوس سے راجا دہتر تراشت پیدا ہوا کہ اندھا تھا پھر بیاہسن بموجب حکم ستدنی
کی دوسری صحبت کے پاس گیا بیاہس کی صورت سے اوس عورت کو امیں دیکھت ہوئی
کہ رنگ نر ہو گیا بیاہس نے اوس سے جماع کیا اور کہا اس عورت کا رنگ نر ہو گیا ہوگا
بٹیا پاؤ یعنی سفید رنگ نر دوی آمیز ہوگا اس عورت سے راجا پاؤ پیدا ہوا پھر بیاہس نے
اس عورت کو بیاہس جماع کروانا چاہا اس عورت نے بیاہس کی ڈرائی سے اس کے
خوف سے اپنی باندی کو اپنے پوشاک پہنا کر بیاہس کچھ مدت میں حاضر کیا اور بیاہس نے
بیاہس کی بہت تعظیم کی بیاہس نے اوس سے جماع کیا اوس سے راجہ بدیر پیدا ہوا۔

ایک اور راجا پاؤ نکسار کے لئے باہر گیا جگل مین ایک بزرگ اور اوسکی بی بی مرن کی
صورت اختیار کر کے جماع کر رہے تھے راجا پاؤ نے اس کے تیر مارا اوس بزرگ زانی
مستجاب الدعوات نے راجا کے حق میں بددعا کی کہ توجب جماع کر کے ہلاک ہو جاوے
راجا پاؤ نے گھر میں آکے اپنی عورتوں سے یہ قہقہا اور کہا کہ میں اب جماع نہیں
کر سکتا اور بیٹے سنا ہے کہ لا ولد بہشت میں نہیں جاتا پھر اپنے بڑے کو کنتی سے کہا
کہ جطرم ہو سکے میرے لئے اولاد حاصل کر پس کنتی بیچاری معصومہ نے کہیں کہیں
سے تین بیٹے حاصل کئے ایک جد ہشتر دہرم دیوتا کی نطفہ سے دوسرا بیہم سین
پر دیوتا سے تیسرا جن اندر دیوتا سے راجا پاؤ اس بات سے بہت خوش ہوا
اور کہا جیسے تو نے اولاد حاصل کیا اسی طرح ماوری کے لئے بھی اولاد حاصل ہو اور
ماوری کی دوسری عورتی چنانچہ کمار دیوتا نے ڈوبیٹے ماوری سے بیٹے پیدا

کرو اسے ایک نکل دوسرا سہیو اور یہ پانچ بانی پانڈو کہلاتے ہیں جو راجا پانڈو
 کے فرضی قدرتی بیٹے مانگے ہوئے مراد ہیں اور ان پانچوں کی ایک جوڑ تھی جس کا
 نام وروپدی ہے سات سات دن ہر ایک بھائی اپنے اپنے نوبت پر اس سے
 کام رانی کرتا رہتا ہے۔ جانتا چاہئے کہ بیدیا سس بقول بعض موجد اور مصنف سید دلکشا
 اور اتفاق تحقیق اکابر ہندو بیا سس مفسر ہید اور مجتہد اور مولف اشوٹو لکا ہے اور
 بڑا درویش کامل او سکایہ مال ہے اور اس کے مان کا نصرت کا یہ مان جیسا نام سترہ نئی
 سہنے اور اندر دیتا ہندو کے نزدیک راجہ یعنی حاکم بشت کا ہے اور دہرم دیوتہ دوزخ
 حاکم اور بڑا عادل او سکایہ دہرم ہے (یعنی خیر و صلاح مسلمان اور جب دہرم یعنی خیر و صلاح
 کا یہ دہرم ہو یعنی خیر و صلاح کہ بیگانی جو دوسے مشغول ہو تو دہرم یعنی شر و فساد کا کیا
 پونچنا ہے بہرہ کلمہ کجائے۔ ظالم تری نامت کی درازی کا کہ اگر اس طرح پر پیچ و خم کا
 پیچ و خم نکلتے۔) کہ راجا پانڈو کی جوڑ سے زنا کیا اور راجہ پانڈو اور اس کے اولاد جو اصل ہیں
 پانڈو کے او سکایہ کو تک ہے کہ بشت میں جانے کے واسطے اولاد و ولد ازنا اپنے
 بیٹیوں سے حاصل کرواتے ہیں۔ کیا حزب عصمت ہے کہ زنا جیسے لئے بشت کی کجی ہے
 ہمساحی کی ملت میں آخرت کے حاکم اور عالموں کا یہ پیشہ ہوا کہ دین میں جو اس کے
 نہ یا ہو گئے وہ ایسے عزت کی عصمت کے تحصیل میں کیوں نہ کمر مت باندھے گی۔ اور
 دوا بہارت کے اوپر میں مرقوم ہے کہ پر شپت دیوتا جو سب دیوتاؤں کا مرشد یعنی گرو
 اور اسے مشاویہ اور بڑا درویش اور عارف کامل اور اس کا بھائی عابد تھا ایک روز

اپنے بھائی کی جو روکے پاس جکا نام تھا ہے زنا کرنے لگ گیا اوس نیک بخت نے کہا
 مجھ کو تیرے بھائی سے حل ٹھہر رہا ہے اور اوس کا راجہ میرے پیٹ میں بے بید چڑھتا
 ہے اور ساتھ ہی تیرا لطف ٹھہر جاوے گا (یعنی جامع کا تو مضاقر نہیں لیکن پیٹ میں
 ایک پنڈت جی تشریف رکھتے ہیں اونکا لحاظ و ادب چاہئے) پر شپت شہوت کے
 غلبہ کو ضبط نہ کر سکا اور اوس سے صحبت کرنے لگا۔ جب لطف کرنے لگا تو وہ ٹرکا
 پیٹ میں سے بولا کہ میری عید کو تنگ مت کر پر شپت نے کچھ دمانا اور تخم ریزی کی اوس
 بچہ نے اپنا قدم آگے بڑھا کر بچہ دان کا منہ بند کیا اور پر شپت کا لطف ضائع کر دیا۔
 پر شپت نے خفا ہو کر کہا کہ تو نے میرا عیش بے ذہ کر دیا میں بہکوان سے چاہتا ہوں
 کہ تو مادر زاد اندھا ہو چنانچہ اوس زنا کار شہوت پرست کی دعا عین وقت زنا کے
 قبول ہوئی اور وہ ٹرکا اندھا ہی پیدا ہوا اور وہ ٹرکا عالم بید حیا ہو گیا اور
 اوس کے کئی اولاد ہوئی۔ ایک روز اوس کی جوہر سے کوئی امر ناخوشی کا واقع ہوا
 اوس نے کہا آج سے میں ایسا قاعدہ ٹھہراؤں گا کہ کوئی عورت سوائے ایک خاندان کے
 دوسرا خاندان نہ کرے اور جو کرے تو دنیا میں رسوائی اور عاقبت میں عذاب
 ہمیشہ کا پاورے عورت یہ سن کر خفا ہوئی اور رگڑ کو لگو کہا کہ اسکو دریا میں ڈال دو
 رگڑوں نے اپنے باپ کو تختہ سے بانڈھ کر گنگا ندی میں بہا دیا اور وہ بہکرو دیاں پہنچا
 جہاں راجہ رمل ہمارا تھا۔ راجہ اوس کو اپنے گھر لگایا۔ بس باجہ سے کہ اوس کی
 جو رو میں اس نانیہ سے اولاد حاصل کریں اور اپنے ایک جوہر کو اوس کے پاس

سنے بانگ دیا اوس عورت نے اندھے کے پاس جانے اور اوسکی نزدیکی سے کنارہ کی
 اور اسنے جگہ والی کو یہ بیدیا اوس دانی کو اوس اندھے سے گیارہ بیٹے حاصل ہوئے
 اندھے نے اونکو بید پڑھا یا پھر راجہ نے اپنی دوسری عورت اوسکے پاس بھی اندھے
 سنے اوسکے بن پر ہاتھ رکھا اور کہا کہ تیرے ایک بیٹا زور و کور پیدا ہوگا وہ عورت اوسوقت
 حاملہ ہوئی اور ایک لڑکا پیدا ہوا۔ ہیکم نے کہا اسطوراچھے نیک چستری برجنوں سے
 پیدا ہوتی رہی ہیں اسنے۔ اور نیز مہابھارت میں رتوم ہے کہ اندر دیوتا اور چندرما
 دیوتا کہ یہ دونوں اپنے استاد مرشد کی بیوی پر عاشق رہتے اور اوس مرشد کا نام گوتم رکھ
 ہے ایک رات موقع فرصت آتھائی کا بغویب حاصل کر کے اوسکے گھر بقصد طلبصال
 گئے لہذا اندر گیا اور چند زمانہ وازسے پر تلویانی کے واسطے کھڑا رہا اتنے میں گوتم کہہ
 ایا چند زمانہ دیوتا کو دروازے پر پایا جو مکان کے اندر پہنچا اندر کو دیکھا کہ اوسکی جورو کے
 ساتھ جمع کر رہا ہے گوتم نے خفا ہو کر رگ چھالا یعنی ہرن کی کہاں چند زمان کے ماری
 اور سراب یعنی بدو علوی کی اوسکا وانع مقام عمر تیرے بدن پر رہے گا اوسوقت یا کجا
 وانع چند زمان کے بدن پر چڑ گیا اور یہ سیاہی جو چاند میں نظر آتی ہے اوسکا نشان ہو
 اندر خوف سے ہباگ گیا گوتم رکھ نے اندر کو سراب دیا کہ تو نے ایک فرج کے واسطے
 یہ محنت اوشائی تیرے بدن پر نہ بار فرجین ظاہر ہو جاوے گی چنانچہ نو سیرت اندر کی بن
 ہوا۔ اور تیرے بدن پر دراز کے نشان کی مہربانی سے وہ فرجین کہ اندر کے
 ہوا۔ اور تیرے بدن پر دراز کے نشان کی مہربانی سے وہ فرجین کہ اندر کے

راجا اور حاکم پشت کا ہے انکے نزدیک اور چاند انکا جہود سے اور ان دونوں کے جسم پر
 زنا کا نشان اب تک باقی ہے اور گوتم رکھہ جو رشہ ہے ان دونوں کا اوسکی بی بی کی عصمت
 اور پاکدامنی لائق شائباشی کے ہے۔ اور نیز مہا بھارت کے سانگ پر بھین مسور ہے
 کہ راجہ سودر مس برہمنوں کے ساتھ کمال عقیدت رکھتا تھا اور انکی خاطر داری اور دلجوئی
 اور حصول مقاصد میں غایت درجہ کی سعی کرتا، ایک روز لشکار کو جانے لگا تو اپنے بی بی سے
 وصیت کر گیا اگر میرے پیچھے کوئی برہمن آئے تیرے پاس تو اوسکی فرمانبرداری و خاطر دار
 کیجو جسکے اوسکو مانیا اور قبول کیجو یہ کہہ کر چلا گیا۔ ایک برہمن جسکا نام دہرم راج تھا اوسکے
 گھر آیا اور اوسکی بیوی سے مجاہدت کا طالب ہوا بیوی نے اوسکو اپنے اوپر حسب الامر شوہر
 خوش عقیدت کے قادر کیا اور بستر مواصلت پر لے گئی برہمن اوسکے ساتھ مشغول تھا کہ گاہ
 سودر مس گھر میں آیا برہمن کو بیوی کے ساتھ مشغول دیکھ کر پیاس خاطر رعایت شرف برہمن
 یہ سوچ کر مبادا اسکے عیش و کامرانی میں خلل واقع ہو اوسلے پاؤں باہر کو لوٹ گیا اور بیوی
 کو برہمن کے ساتھ فحش بالطبع کر دیا جب وہ برہمن خارج ہو کر باہر نکلا تو شوہر اور اوسکے بیوی
 کی بہت کچھ پشیمانی و موت کی کمی اور انکی برہمن نوازی اور اس خلوص دلی کو دیکھ کر اوسکے
 حق میں دعا کی اور پشیمانی کی یہ دعوت آدھے دھڑ سے نہر پانی کی ہو جاوے گی جس سے
 جہان فیضیاب ہوگا اور آدھا باقی دھڑ خست میں جائے گا اور نعمت جنت سے برخورداری
 پاسکے گا اور شہر شرف و تکی میں اور بعد مرنے کے اختیار والا ہوگا کہ جہد قت چاہے گا
 بہشت میں داخل ہو جائے گا چنانچہ یہ دعا اوسکی قبول ہوئی اور دونوں سعادت مند ہوئے

پلوتی اسکند پوران جو منجھڑا ٹھہرا۔ پورا لون کے رہے اوسکی ادھیائی چالیس کاشتے کندھ میں
 زیب رقم ہے کہ جب عورت ہندو کی سن بالغ کو چہرے پختے ہیں اور اونسکے فرجون پر بال نکلتے
 ہیں اور انکی چھاتیان نوکین نکلتی ہیں تو دیتا اور گندھرب درجہ بدرجہ اونسکے ساتھ مشقت
 خواتن ہیں جس سے یہ بات ظاہر رہے کہ ہندو کی عورتیں ابتدا سے تختہ مشق دیتاؤن کے
 سوتی ہیں اور کوئی عورت ہندو کی عورتوں میں سے ایسی نہیں ہے کہ دیتاؤن نے اوسکو
 بگھارا نہ ہو بلکہ آدھیوں کو جو عورتیں بنتی ہیں تو بعد جوڑی ہو جانے کے محاسن دیتاؤن سے
 بنتی ہیں پس کوئی عورت ہندو کی عورتوں میں سے ایسی نہیں ہے جو ستعل نہ ہو اور طے نہ ہو
 اکثر دیتا اب اسکا نام تمہاراجی چاہے عصمت و عفت رکھو یا فحشیت و فحش عبارتہ بالفارسی
 کہذا از زمان اول دیتا ہمیش سے نمایند بازو بہت انسان سے رسد و ہر گاہ دختر چیش
 گردید آتش دیوتہ و ہر گاہ برنج او مرے نمودار شد تاہاب دیتا و ہر گاہ لیستان ظاہر شدند
 گندھربان عیش سے کندھ استھے۔ اس سے صاف ظاہر ہوا کہ جوڑکیان یا کہ ہندو کی
 بالغ ہیں پہلے پہل اونسے دیتا لوگ اپنا خا اوٹھاتے ہیں۔ کاتب الحروف کہتا ہے کہ جب
 بنا بر اس تحقیق کے حال عصمت عورات و مردان ہندو کا یہ ہے تو پھر سائل کس نہ سے
 یہ کہتا ہے کہ ہمارے بیان عصمت ہے مگر تمہارے بیان سے زائد

میں تو چپ بٹھا ہوا ہلا دل دکھانے کے لئے
 قعدہ شام شب غم تہنے چھڑا آپ سے
 اور ان سب سے علاوہ میں پوچھتا ہوں کہ عمل نیوگ کس ملت میں ہوا ہوا اور گندھرب
 کون سے مذہب میں جائز کیا گیا ہوا اس ملت و مذہب ہندو کی تشریح اس مقام کی یہ ہے

کہ مذہب ہندو میں یہ دونوں عمل ایسے امور مقررہ عت سے ہیں جس سے جب ظاہر پر درے ناموس نامی اسکے کے نہ ہو اور بحسب باطن کوئی دقیقہ و قیاسی زنا سے ہاتھ سے نہ چوٹے اور ہر ہند نے کو ہر حال میں اختیار زنا کا حاصل رہے کہ صورت غیرت اصل اور نسل کی بھی باقی رہے اور مضافاً عصمت کا خون کا حق ہو دے سو ان میں سے پہلا عمل تو موضوع ہے خاص واسطے اون عورتوں کے جو بیوہ یا شوہر دار ہوں اور دوسرا موضوع ہے واسطے لڑکیوں کے جو ناکتہ اہوں اسلئے کہ نیوگ ان کے ہاں اسکو کہتے ہیں کہ عورت اگر بیوہ ہو یا شوہر دار ہو مگر اسکا شوہر بیکار ہو یا بیکار ہو اور بچہ لینا اسکو مقصود ہو تو اسکو چاہئے کہ اپنے شوہر کے چوٹے ہائی لیکن دوسرے یا کسی اور مرد سے نسل کی بقا کی بنیاد ڈالے اور بچ حاصل کرے مگر اس میں ایک شرط ہے کہ بروقت اس عمل کے درمیان طرفین کے مابین و بوسہ کنار نہ واقع ہو۔ اس سے ارباب فہم پر خوب کشوف ہو گا کہ ہر ہند فی حوالہ بیوہ ہو یا شوہر دار شوہر اور بیکار یا باکار زنا کر سکتی ہے اسلئے کہ اپنے مخفی یا رے جوت ملنا چاہے تو یہ کھ سکتے ہیں کہ اسکا شوہر بیکار ہے کہ اس سے اولاد نہیں ہوتی اور نطفہ مستقر نہیں ہوتا۔ دوسرے باکار ہونے کے ہی اور گندہرب بیاہ کی عورت یہ ہے کہ عورت مرد اسپین پر شیدہ عقد باندہ ہیں اور اغیار میں سے کسی کو اطلاع نہ کر بن پس اس عورت میں ناکتہ اون کو زنا سے مانع کیا چیز ہے محل انصاف ہے کہ اگر کسی ہندی ناکتہ کو بچہ پیدا ہو تو وہ کھ سکتی ہے کہ بیٹے نکالنے رو سے پوشیدہ نکاح کر لیا تھا گو یہ حکم اس دور کلجک میں بوجہ

کسی عوارض کے ہر ملائفا ذریعے تاہم خواص کے واسطے اور نیز مخفی طور پر عمل درآمد کا
مافیہ کون ہے۔

ان کے پیش تو گفتم غم دل ترسیدم کہ دل آزرہ شوی ورنہ سخن بسیار است

قال سیکڑون باتین ہمارے مطابق ہیں چنانچہ ہم میں کئی فرق انہیں ہی کئی
ذات الخ **اقول** یہاں تک جو جو باتیں تم اپنے مطابق دین اسلام کے سمجھتے تھے

اس کے حال معارض ہو چکا اور تمہاری سمجھ کی غلطی واضح ہو گئی اور آئندہ جو سمجھے ہو اس کی کیفیت
اب معلوم ہوئی باقی ہے کئی فرق ہونے کے مطابقت حال یہ ہے کہ اولاً تو فرق اسلامی

کا ہر فرقہ اصل اصول دین یعنی قرآن و حدیث میں شریک و متحد ہے کہ حجت اور تمکینا
اس کو گردانتا ہے اور اصول احکام اسلام جو پانچ ہیں اور میں سب متفق ہیں کیا اختلاف

انہیں اور جو اختلاف ہے وہ اسکے سوا ہیں یعنی اصول اعتقادات اور فروع مسائل سے بانیہ
ہم لوگ ان فرقہ اسلامیہ میں سے ایک کو حق جانتے ہیں اور ناجی کہ وہ فرقہ اہل سنت

و المجاہدات کا ہے اور باقی کو باطل ٹھہراتے ہیں بخلاف دین نبود کے فرق مختلفہ کے
کہ اس میں یعنی فرقہ ایسے ہیں کہ اصل اصول دین ان کے یہاں کا جو سید ہے اس کے کلام

اپنی نجات کتب۔ نہایت تمہارے یہاں فرق مختلفہ اصول میں مختلف ہیں اور بانیہ تمہارے
سب کو حق پر جانتے ہو مثلاً چنانچہ تمہارے یہاں اعتقادات و احکام کے اصول

میں وہ اکثر باہم مخالفت رکھتے ہیں اور اوپر عمل کرنے والے جو مذاہب مختلفہ اور
فرق تمنا نظر تمہارے یہاں کہ ہیں اصل اصول میں مختلف ہیں جس سے یہ بات ثابت ہو

کہ دین نہ وہ نام ہے بیدنی کا اس واسطے کہ چہ شائستہ کو جو ماخوذ مانتے ہیں بید سے قطع نظر
 عدم ثبوت بید بطریق ثبوت اور قطع نظر صداقت اور حقیقت اس کے اور اس کے مصداق کے
 اور قطع نظر ان اختلافات سے جو نفس بید میں واقع ہیں ان چہ یوں شائستہ میں نہیں
 ایسا اختلاف ہے کہ کسی شائستہ سے تو توحید ثابت ہے اور کیسے شرک اور کفر ایسا ہی محال
 ہیں اور مجموعہ ماخوذ ہوا بید سے پس شائستہ والوں نے جو اپنا مذہب اور مسلک حق
 اعتقاد اور عمل میں اور شائستہ کو قرار دیا اور بوجہ اس بات کے کہ جو ماخوذ ہے بید
 سب کو حق جانا اور حالانکہ اوس میں حق باطل کے ساتھ مختلط ہے پس انہوں نے بعض نے
 توحید کو شرک کے ساتھ جمع کر کے دونوں پر چڑھنا اختیار کیا اور بعضوں نے اپنے جان کر
 مرحد بنایا بنا براتباع پارہ بعض شائستہ کے اور دوسرے شائستہ والے کو ہی حق پر جان کر
 بیت میں رہے اور عقیدے میں متذبذب کہ دیکھنے مالک کس سے راضی ہو پس یہ
 مصداق ہوئے مثل مشہور کے دو بھڑ میں دو گئے مایا علی نہ رام اگر چہ اسکے تفصیل
 موجب تطویل ہے مگر بقدر ضرورت مستحسن نمونہ کہنے سے ہی چارہ نہیں ناچار دو چار
 اختلافات شائستہ نکالتے ہیں اسپر اور ان کو قیاس کر لینا چاہئے و قدرت الہیہ
 ایہ سابقہ مذکور پہلا فرقہ بیدانتی جو تبع ہے بیدانت شائستہ کا ان کا عقیدہ عجیب
 حکم اپنے شائستہ کے یہ ہے کہ سوائے خدا کے کوئی چیز موجود نہیں ہے اور تمام مخلوقات کو
 خیال و خواب جانتے ہیں اور پیرائے کے بیان تین ایسے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ خدا کے مالک
 جنبش سے ہوئے ہیں بچ گن کے پیوند سے برہما اویسٹن کے پیوند سے شین اور

تم گن کے پیر نہ سے شب یعنی مہاد اور ہر ما پیدا کرنے والا۔ لیکن پانے والا۔ شب
 بنا کرنے والا۔ خلاصہ یہ کہ سب امور ات دنیا کے انہیں تینوں سے علاقہ رکھتے ہیں اور
 برصغیر میں خدا محض مطلق ہے اور یہ تینوں ہی حقیقت میں آپ برہم ہیں مایا کی جوت سے ایشور
 کہلا تے ہیں اور جبکہ برہم کو اتدیا یعنی بیدار نشی کا پیوند ہوتا ہے وہ میو یعنی جاندار کہلا یا
 ہیں ان کے نزدیک برہم یعنی خدا اور ایشور یعنی برہما بشی شب اور جو یعنی حیوانات خاک و غیر
 وغیرہ یہ سب کچھ ایک ہی وجہ سے دوسرا فرقہ حکانام یہاں تک ہے جو جمع ہے یہاں
 شاستر کا اور اسکا عقیدہ حکم اس شاستر کے یہ ہے کہ حق تھا سوائے مانی نہیں ہے بلکہ جو کچھ پوچھ
 اور احست اقبال واد باخوشی و غم وغیرہ پیدا ہوتا ہے سب کرم سے پیدا ہوتا ہے یعنی عمل کا
 نتیجہ اور انکا عقیدہ یہ ہے کہ عالم قدیم ہے اور یہ فرقہ تین ایشور و مذکورین کو نہیں
 مانتا تیسرا فرقہ بیشیک ہے جو تابع ہے بیشیش شاستر کا جبکہ خلاصہ مذکور یہ ہے
 کہ جو ہے سونا نہ ہے اور ایسی پرستش کیا جاتی ہے بدون اس کے تاثیر فعل کے محال ہے اور
 معدوم کا وجود ہونا مشکل جیسے کوئے بے موسم بودے تو اپنے بچ کہو دے یہ تین فرقہ
 اپنے مشاغل کے طور پر ذکر کے کہ ان کے اصل عقیدہ کا یہ حال ہے اور یہ شاستر واسے ہیں
 اور اصل مذہب واسے باقی اور جوڑتے ہیں جیسے ویشنوی اور شیوی اور سمارتی اور بہاگتی
 وغیرہ یہ سب مذہب ہیں اور انہیں اصول مذاہب کے پس واضح ہوا کہ سائل کا اہل
 اسلام کے فرقوں کو اپنے فرقوں کے مثل سمجھنا اور کہنے فرقہ ہونے میں اپنے
 مطابقت کا گمان کرنا خیالی فاسد اور ہم کا سد ہے ۔

تاکہ اس کے تعلیم ہم یہ کہتے ہیں کہ یعنی حقیقت دین کا کچھ ایک فرقہ ہوتا ہے یا چند فرقے ہوتے ہیں
 یہ نہیں ہے جب اصل دین ثابت ہوا اور براہین ثبوت قائم ہو چکیں تو فرقہ ہونا کیا
 مفہم ہے مانا کہ بطرح ہمارے یہاں چند فرقے ہیں تو ہمارے یہاں ہی ایسا ہی ہے لیکن
 جو تمہارا اصل دین ہے اول او سیکے ثبوت اور حقیقت میں کلام ہے جیسا کہ ہم سابقہ لکھ چکے ہیں
 پس کئی فرقے ہونے سے مثل تعدد فرق اسلام کے کیا فائدہ ہو ایا کوئی دلیل حقیقت
 دین کی نہیں نہ داراصل دین کا اسپر تم پہلے اپنے دین کی حقیقت ثابت کرو پھر کہے فرقے
 ہونے سے مطابقت کا دعویٰ کیجیو اور یہ جو کہا کہ اگرچہ تشرکت ہے یہاں پر انہوں نے
 شتر ٹرایا ہے جیسے حقیقی ثنائی الخ اسکا حال یہ ہے کہ ہم لوگ جو اصول فرق اہل اسلام
 کو تشرکت کہتے ہیں تو بنا بر فرمان واجب الاذعان اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حدیث
 میں ایسا ہی وارد ہے اور نئے مواقع مطابق فرمودہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ان شتر فرقوں متخالفہ کا طور ہوا چنانچہ غفریب اسکی تشریح ملتی ہے اشارہ ہمارے
 اور مراد انکی مخالفت سے وہ مخالفت اصولی یا فروعی ہے جو باعث تکفیر یا تعقیب بعض
 کے بعض کو اور نہ سب اربوبہ کے سب ایک فرقہ ہیں یعنی فرقہ اہل سنت و جماعت ہیں
 انکو ملکر ستر فرقہ سمجھا کر غلط ہے اور وہ مخالفت جو اید اربوبہ میں نسبت بعضے سے
 فروع وغیرہ کے ہے وہ موجب تکفیر و تعقیب ایک دوسرے کے نہیں قالی نے حراشی التفتہ
 الجلالیہ والمراد بالاسول ہے العرفۃ الخ - ہذا مخالفت معتد بہا نہ اسرار کائنات اصولا
 بالیعنی المذکور اور ثو غایا یعنی المذکور والمراد بالمخالفت المعتمدہا الخ توصل الی التکفیر

او التفتیح بان یکفر او یفتر بعضہم بعضاً فرماوا الحدیث ان الفرق التي بينها مخالفة مستعدة
 ہما کمون فی جمیع الاوقات بعد وحدتہما علی ہذا العدد ولا تجوز عنہ واما الاختلاف
 بین الشافعیۃ والحنفیۃ فی مسئلہ التکوین وغیرہ فلیس مما یوجب التکلیف او التفتیح انتہ
 اور یہ کہنا کہ (چاروں کو حق جانتے ہیں) محض غلط ہے بلکہ ہم معاشر اہل سنت کا
 مسلک یہ ہے کہ ہر مسئلہ میں حق واحد ہے اور وہ ان چاروں میں دائرہ یعنی اس بات کے
 کہ ہر مسئلہ میں حکم عند اللہ تبارک و تعالیٰ واحد اور معین ہے یعنی احکام اجتہادیہ میں سے مثلاً
 ایک چیز ایک مذہب میں حلال و دوسرے کے مذہب میں جو حرام ہے تو ان دونوں حکم
 میں سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک ایک متعین ہے یعنی عت یا حرمت اور مجتہد نامور ہے حاکم
 اتمام جہد اپنے کے طلب میں نہ ساتھ اصابت حق کے پس بعد استفرغ جہد کے اگر مصیب
 ہوا تو مستحق ہے دوا جو کا اور جو نہیں تو ایک اجر کا اور یہی مختار ہے اور منقول آئمہ اربعہ سے
 اور غیر مجتہد پر واجب ہے تقلید مجتہد کی پس جو حق کسی مجتہد کا ان چار میں سے اتباع کرے گا
 نجات پاوے گا اور عمدہ تکلیف سے فارغ الذم ہو جائے گا اور ایسا جوہر ہے کہ حق واحد ہے
 اور ان چار میں دائرہ اور ہر مجتہد چاہے محلی ہو یا مصیب باجور ہے اور ناجی اسبطلہ اور سکے
 تقدیر میں ہم ان چاروں کی اتباع کر سکتے و ان کو ناجی سمجھتے ہیں نہ یہ کہ حق متعدد ہے اور ہم ان
 چاروں کو حق جانتے ہیں بلکہ لہذا حق مذہب ہے استزک کا چنانچہ ہمارے بیان کی کتب
 سنجیدہ میں اسکی تصریح موجود ہے اور یہ مقدمہ جہد رکے نزدیک مسلمات سے ہے قال فی جامع الروایۃ
 فی بیان ما یجوز من اختلاف الفقہاء فی المسائل من کل مذہب یا ہواہ و منہ سبیل و احادیث

کھلیا نما الزم للعالمی اما واحد الکائنات کشف اسے تو بیخ میں بعد تفصیل اولہ وحدت حق
 کے کتاب سنت وغیرہ سے اور بعد ابطال اولہ توحید حق کے اور ذکر اصابت و اخطا و ابتداء
 و انتہا کے لکھتے ہیں ہذا ما قال ابو حنیفہ رحمہ کل مجتہد مصیب والحق عند اللہ واحد
 تلخیص میں ہے اجماع اصحابنا علی ان الحق واحد و المجتہد بخلف و یصیب بالکتاب والسنۃ
 والاثار ودلالة الاجماع والمقول اما الکتاب فقوله لئلا یفهمنا یاسلیان اما السنۃ
 والاثار فالاحادیث والاثار الدالۃ علی تردید الاجتہاد بین العوالم والخطا و دہی والکائنات
 من قبیل الاحادیث والاثار المتواتر من جتہ السنۃ والادلالۃ الاجماع فهو ان القیاس منظر لا
 مثبت لاما المقول فلان کون الفعل مخطو را و مباحا او صحیحا و فاسدا او واجباً و غیر واجباً
 منقطع لاسلامہ اقصاف الشیء بالیقینین وان الحق فی الاجتہاد یات الثابتہ بالقبول
 و احدا جاعا اسے لمحض بقدر الضرورت۔ رد المحتار جاشیہ در مختار میں ہے کہ یہی مختار ہو
 اور آئمہ اربعہ بے منقول ہے المختار ان حکم اللہ فی کل مسئلہ واحد معین وجب طلبہ فمن
 اصابتہ فهو المصیب ومن لا یفهم المخطی ونقل عن الائمۃ الاربعۃ ثم المختار ان المخطی ماجر کما
 فی التخریر و مشہد ہاں ہے پس واضح ہوا کہ یہ کہنا کہ چاروں کو حق جانتے ہیں سراسر افتراء
 ہے یا مثلاً اسکا عدم و اقصیت ہے مذہب اہل سنت سے باقی رہی یہ بات کہ جب حق
 ان چاروں میں دایر ہوا تو ان پر عمل کیا طریق اسکا جواب یہ ہے کہ نہ شخص سوا حق اپنے
 ملحق ہے عمل کرنے کا یا بطریق تعبدیت اپنے کما بر کے اور کسیکے ساتھ کھلف ہو لینے
 ان چاروں میں نہ غیر اسے مجتہد کے مذہب کو نہ نئے عقیدہ کے موافق یا نہ پیغمبر کے

عقیدہ کے موافق افضل و بشتر جانکر اقرار کرے گا واجب ہے کہ تقلید بہتند ہے بری الذمہ
ہو جائے گا فتح القاریین اٹھارہ نامی بمایق نے قلبہ انما صوب اوئے و علی ہذا اذ استفتی
مجتہدین فاختلغا علیہ الامام نے ان یاخذ بما یحیل الیہ قلبہ منہا و عندے انہ لو اخذ بقول الذی
لا یحیل الیہ جاز لان میلہ و عدمہ سوار و الراجب علیہ تقلید المجتہد و قد فعل انتھ حضرت
امام غزالی رح کیا ہی سعادت میں فرماتے ہیں اتفاق معصانست کہ برکہ بخلاف اجتہاد
خود یا بخلاف اجتہاد صاحب مذہب خود کا مے کند او عاصی است پس این تحقیقت حاکم است
و ہرکہ در تلبہ اجتہاد و رو بہتے کند و پشت با نجاب کند و نماز گزار و عدے بود اگرچہ دیگران
پیدا نہ کہ او مصیب است و انکے گوید روا باشد کہ ہرکے مذہب ہرکہ خواہد فرما گیر و سخن
بیہودہ است اعتماد را شاید ملکہ ہر کسے کلف است بآنکہ بظن خود کار کند و چون ظن او این
باشد کہ تشا ثانی فاضل تراست اور او بخافت و ہے پیچہ عذر ہے نبود جز مجر و شہوت انتھ
اسی طرح یہ قول (ایک کے ساتھ ایک کی نماز نہیں ہوتی) صحیح نہیں اس واسطے
کہ ہر سے پہانکے سائل متورقہ فتن علیہا سے یہ مسئلہ ہے کہ جو مخالف ہیں فرد میں جیسے
آئمہ اربعہ انکے اتباع کو جائز ہے اقتدا ایک کے ساتھ دوسرے کے پس خفی کی نماز خافعی
کے پیچھے مثلاً در صورت عدم وجوب منکرات کے بلے قائل جائز ہے اور یہ ارجح علیہ ہے
علامہ شامی او پر اس میں درمختار ان تعین المراجعة لم یکر کے فرماتے ہیں اسے المراعاة
نہ الفرائض من شروط و ارکان نے تاک انصلاۃ وان لم یراع نے الواجبات و المسنن
کما یؤید ہر سیاتی کلام البیروظا ہر کلام شیع المیتہ ایضا حیث قال و اما الاقصد اور

بالخالف فی الغروہ کاشانی فیجوز ما لم یعلم منه ما یقتضی الصلۃ علی اعتقاد المتقدم علیہ السلام
 انما اختلف فی الکرہیۃ و فی رسالۃ الاستدلال منہ الاقتدار للملا علی تاری ذہب عامۃ
 مشائخنا الی الجواز لذلک ان یمطا فی موضع الخلاف والافلاوا المعنی ان یجوز فی المراسی
 بلا کرہیۃ و فی غیرہ معہما انتہی بقدر الغرورۃ اور علی التسلیم ہونا ایک کی نماز کا دوسرے کے
 پیچھے بنا بر مذہب اور اجتہاد اپنے اپنے امام کے ہے اور جب ہر ایک ایک امام کا مقلد ہوا
 اور موافق مذہب اپنے امام کے عامل ہوا اور سابقا معلوم ہو چکا کہ سب امام ناجی ہیں اور اپنے
 اجتہاد میں عاجز ایسا ہے ان کے قبیح ثواب پر بات کہ چارے نماز شلا کے وقت میں متافا
 کے اقتدار سے نہیں ملتی موجب طعن نہیں ہوا اور یہ جو کہا کہ باوجود اسکے چاروں کو
 ایک کہتے ہیں چارے تین ایک کیوں نہیں کہتے انتہی۔ اسکا جواب یہ ہے کہ ہم اوجا پر نہ
 ایک اموں میں کہتے ہیں نہ فرد میں اور تم جو تین کو ایک کہتے ہو تو وجود میں لینے برابر البتہ
 ہوا دو کو کہتے ہو کہ وجود میں یہ تینوں ایک ہیں اور پھر یہ بھی کہتے ہو کہ یہ تینوں تین متعین
 ہیں ایک ذات کے جسکو پر اتر مر اور اثیر کہتے ہیں جیسا نکلیات پوتھی میں جو مختصر ہے چار
 بیہوں کا لکھا ہے کہ پر اتر مر لینے اثیر نے اپنے ذات غیب سے بر کو ظاہر کر کے چھپا
 کرنے والا ہوا اور لٹینڈ کو پیدا کر کے نگاہ رکھنے والا ہوا انتہی۔ اور ہر ان تینوں متعینوں
 کو عین ذات خدا منستہ ہو جیسا کہ ہم بیان اختلاف تاستر بحث تری و تھہ میں لکھ چکے۔ حالانکہ
 تھہ سے ہید و شاستر اور معتبر لو نہیں ہوں سے یہ بات ثابت ہو کہ یہ تینوں تین وجود کے
 ساتھ موجود تھے اور تینوں کے سے علیحدہ علیحدہ تینوں بیان اور علیحدہ علیحدہ تینوں

تین سیپان اور تین تہیاں تھے چنانچہ دوتہ بیدانت شترین مرقوم ہے کہ خدا سے دعا
 نے اپنے قدرت کاملہ سے پہلے آسمان اور زمین بنایا پھر انکی نگہبانی کے لئے تین گن بھور
 میں لایا ایک سنگن لینے عقل جسکی صورت وائید ہے اور عقل اصل میں چالاک رکھتے ہے
 اسلئے اوسکی سواری گرگڑ اور تہیاد اور سکاکچکر اور جورو اوسکی چھس ہے دوسرا تمگن لینے
 غصہ کہ جسکی صورت ہادیو لینے ایشید ہے اور غصہ اصل میں احمق ہے اسلئے اوسکی سواری
 بیل اور تہیار اوسکا ترسول اور جورو اوسکی پارتی ہے لینے صورت منحوسی تیسرا جگن
 جسکی شکل برہما ہے اور اوسکی سواری تھس اور تہیار اوسکا کنول اور جورو اوسکی ساتویں
 ہے اور پوتی شیو پوران میں مرقوم ہے کہ سب سے پہلے بشن کی ناف کو کنول کا پھول نکلا
 اوسین سے برہما پیدا ہوا برہما بشن آپسین جگر نے لگے برہما نے کہا تجھکو مینے پیدا کیا ہے
 بشن نے کہا مینے تجھکو پیدا کیا ہے اتنے میں آسمان سے ایک دھوانی ظاہر ہوا اوس دھوانی
 میں سے برہما کو خطاب ہوا کہ تو برہما اور یہ بشن ہے جسکی ناف کو کنول نکالا اور تو اوس سے
 ظاہر ہوا اب تو خلقت کو پیدا کر جیہ برہما نے اوس دھوانی میں کی طرف غور سے نگاہ کی
 تو اوسین سے ایک ٹنگ نظر آیا برہما اوس کی شکل شکر اوس ٹنگ کی پائیں کے سنے
 اوپر کو ڈورا اور بشن سورج کا پالکا لگایا اوس ہزار برس تک دونوں دوڑے گئے
 پراوس ٹنگ کا اتمہا نہ پایا چھس برہما نے جان لیا کہ میرا مالک اور پیدا کرنے والا
 یہی ہے اوسوقت سے اوس ٹنگ کی پوجا شروع کی کہ آجک ہوتی ہے اٹھتے مریض
 اس شے مات ہوا کہ یہ تینہ ن ایک نہیں ہیں بلکہ جدا جدا وجود کے ساتھ موجود

اور ہی واضح ہوا کہ یہ تینوں عین خدا نہیں ہیں بلکہ خدا کے سوا بے گروہ کچھ ہی سہی
نحوہ بالحد متناہیات میں لکھا ہے کہ خدا واجب الوجود اور وجود اس کا خود بخود ہے اسکی
ذات میں ہر نہ مانند وہ سب جگہ حاضر سوا اللہ ہے اور انیسویں ہادیہ برہما بشن وغیرہ کو وہی
عدم ہے وجود میں لایا۔ دیت حیدانت میں ہے کہ خدا جدا ہے اور انیسویں برہما بشن سب اور بطور
ارادہ رتق سے پیدا ہے میں انتھے۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ برہما نے حکو خدا سمجھا ہے جیسے
لنگ کو اس کا سمجھنا باطل خدا اور ہی چیز ہے جو موصوفہ صفت کمال سے اور پاک ہے نہ
سے الحاصل ہم نہیں سمجھتے کہ تھارے تین ایک کس طرح ہیں اور ایک تین کیونکر ہو سکتے ہیں جبکہ
نام پدنام تینوں بہ متبادلہ تشریح رکھا ہے پسے تم تین کے ایک اور ایک کے تین ہونے کا
مطلب اپنی متغیر کتابوں سے نقل کر دیکھو کہ ہمارے تین ایک ہیں یا ہم صاحب توحید ہیں یا
ہمارے یہاں اسے توحید کہتے ہیں بغیر توحید معتد یہ بات لائق قبول نہ قابل نفیہ ارباب
عقول ہے ۵۰ لگاتار شنید اختیار است۔ اور اب ہی یہ کہنا گاہ نہیں
کافر کہتے ہیں ۵۱ نہیں) علی الاطلاق صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ اولاً ہمارے یہاں
یہ امر متفق علیہ ہے کہ اہل قبل کی تکفیر نہ چاہئے جبکہ کلام میں تنازوں^{۹۹} کے سوا
اور ایک عدم کفر کا تو عدم کفر کو ترجیح دینے کے چنانچہ کتب تھارے مثل شرمہ وغیرہ میں
فقہ اکبر شرمہ موافق وغیرہ میں مصرح ہے ان جمہور المتکلمین وافقوا علی انہ لا یکفر احد
من اہل القبلة وقد ذکر ان المسئلة المتعلقة بالکفر اذا کان لها تسع وتسعون اشکالاً
واحتمال واحد فی فیہہ فالاولی للمفتی والآخری لکفر بالاقوال اللغوی لان الخطا

فی البقا کا فراہون من البھار فی افنا مسلم واحد نہا نیا جس کی جو ہم لوگ کا فر کہتے ہیں اور حاکم
 وہ اہل قبلہ سے ہے تو اس وقت وہ متقی اس اسم اور نسبت کا ہوتا ہے جو وقت کو ضروریات دین
 کا شکر ہو اور نے الحقیقت ایسے وقت میں ایسے شخص کو کا فر کہنا ضروریات دین سے ہے
 کہ لا یغنی علی الماہر قال نے شرح الفقہ الاکبر والمراد بدم تکفیر احد من اہل القبلة عند اہل السنۃ
 انہ لا یکفر بالم یوجد شی من امارات الکفر علاماته ولم یصدروہ عنہ شی من موجباتہ ثانیاً ہمارے
 یہاں قرآن وحدیث ہے ایک کوئی ہے کہ ہر شخص کے اعتقاد کو اوپر لگا کر دیکھ لیتے ہیں اس
 سے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ کا فر ہے یا مومن یعنی جبکہ عقیدہ و عمل اس کے موافق ہے
 وہ مومن ہے اور جو مخالف ہے وہ کا فر ہے وسیعاً شرح و توضیح ان شاء اللہ تعالیٰ **قال**
 خود تبار سے بیان ایک طریق حق نہیں بھرتا آپس میں اختلاف رکھتے ہو پھر حکموں کیوں بلاتے
 ہو **اقول** ہمارے بیان طریق حق ایک ہے کہ وہ طریق فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت
 کا ہے اور برہان قاطع اس کی حقیقت کے کلام آبی ہے اور فرمان حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یعنی معیار و حکم در میان حق و باطل کے جس سے ہم انکی حقیقت اور انکے مخالفین کے
 بطلان کو پہچانتے ہیں آیات قرآنیہ میں و احادیث نبویہ میں کہ ہم معاشر اہل سنت و جماعت
 کے موافق عمل کرتے ہیں بخلاف اور فرق کے کہ وہ مخالفت کرتے ہیں ظاہر آیات و احادیث
 کے مثلاً معتز کہتے ہیں کہ بندہ اپنے انحال کا خود خالق ہے حق تو جنے اس کا خالق
 نہیں یہ مخالف ہو ظاہر آیت کریمہ و اللہ خلقکم و ما تمهلون کے اسطرح وہ کہتے ہیں اوست
 اللہ تعالیٰ کے ممکن نہیں یہ خلاف ہے ظاہر آیت کریمہ و جوہ یومئذ ناخوۃ الہ ربنا ^{ظہر}

کے اور مخالفت ہے صریح حدیث شریف انکم ترونکم کما ترون القم لیلۃ البدر کے اور مثلاً
 خارج کہتے ہیں کہ بندہ مومن گناہ صغیرہ اور کبیرہ و درون سے کافر ہو جاتا ہے اور ایمان سے
 خارج ہو جاتا ہے یہ صریح مخالفت ہو ظاہر کیا کہ یہ وہاں طاعتان من المؤمنین اقلوا۔ اور
 یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم القصاص فی القتل وغیرہ کے ایسا ہی فرقہ جبر یہ اس بات کا قائل
 ہے کہ بندہ کسی فعل کا فاعل نہیں ہے مجبور محض ہے مثل مرتش اور حجر کے اپنی حرکت میں اور
 یہ صریح مخالفت ہو آریہ کہ یہ جہاں کا نوا یعلون اور یمن شام فلیومین ومن شام فلیکفر کے
 مثلاً پس حاصل کلام یہ ہے کہ سوائے فرقہ اہل سنت رجعت کے اور جمیع فرق مخالفت کرتے
 ہیں ظاہر کیا کہ و احادیث کی اور اہل سنت جو سمجھتے ہیں اوپر اعتقاد رکھتے ہیں اور ظاہر کو جو
 سمجھتے ہیں نہ آئے او سکی تاویل نہیں کرتے بلکہ اوپر ایمان لاتے ہیں کما ہوا عند اللہ وعند
 پس اس محکم و معیار سے یہ بات معلوم ہوئی کہ فرقہ حق ہے ایک فرقہ ہے اور یہی مصداق
 ہے ما انا علیہ واصحابی کا نہ غیر عقاید جلالیہ میں ہے الفرقۃ الناجیۃ ہم الاشارة اجمع و ہم
 السلف الصالحون من المحدثین العارضین بالاحادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و تمیزاً
 من الصیحح الحسن والضعیف وغیرہا و نقدہا من الموضوعات فان قلت کیف حکم بان الفرقۃ
 الناجیۃ ہم الاشارة وکل فرقۃ ترغم انما الناجیۃ قلت سیاق الحدیث مشرباً ہم المتعبدين
 بما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن اصحابہ وذلک انما یطلب من علی الاشارة فانہم
 یمسکون فی عقائدہم بالا احادیث الصحیحۃ المروریۃ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن اصحابہ رضی اللہ
 عنہم ولا یتجاوزون عن ظاہرہا الا بالضرورة ولا یتسللون مع عقوالم کالمعتزلہ ومن

یحجہ و حذوہم و لا یحج النفل عن غیرہم کالشیعۃ المتبعین لما روی عن المتعمد لاعتقادہم العصمتہ
 فیہم تھے۔ حضرت تعب ربانی غوث الصمدانی شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
 کہ کتاب غینۃ المطالبین میں بعد نقل حدیث شریف الا ان نبی اسرائیل افرقت علی مومنین
 و مسلمین فرقۃ کلہا ضلالتہ الا فرقۃ واحده الاسلام و جماعتہم ثم اہنا افرقت علی عیہ بن مریم
 ؛ ثلثین و سبعین فرقۃ کلہا ضلالتہ الا واحده الاسلام و جماعتہم ثم انکم تکلونون علی ثلثہ و سبعین
 فرقۃ کلہا ضلالتہ الا فرقۃ واحده الاسلام و جماعتہم و عن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم تنفرق امتی علی ثلث و سبعین فرقۃ کلہا ضلالتہ الا واحده قالوا و مالک
 الواحدہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان علی مثل ما انا علیہ و اصحابی کفے و مات
 بہن و نہد الافراق الذی ذکرہ البیہی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن فی زمانہ و لا فی زمان
 ابی بکر و عمر و عثمان و علی رضوان اللہ علیہم اجمعین کان ذلک بعد تقادم السنین و الاعداد و قوت الصحابہ
 و التابعین و الفقہار السبعۃ فقہا المدینۃ و علما و الامصار و فقہا ہا قرنا بعد قرن و قبض العلم
 بموتہم الا شرفۃ قلیتہ و ہم الفرقۃ المناجیۃ فخط اللہ الدین ہم ان تھے۔ اور ہی اسی کتاب میں
 دوسرے جگہ : لا ذوقہ فماتے ہیں بعد تفصیل مذہب و عقائد اہل سنت کہ و اما الفرقۃ المناجیۃ
 فی اہل السنۃ و الجماعۃ قد بنیاء فیہم و اعتقادہم علی ما قدنا ذکرہ پس ہمارے یہاں طریق حق
 ایک ہی طریق ٹھہرا ہوا ہے کہ وہ طریق اہل سنت و جماعت کا ہے اور مذہب اہل سنت کے جو لائق
 عمل و اعتقاد چار ہیں وہ اصول اعتقاد میں سب ایک ہیں اور بعض مسائل میں جو اختلاف ہے
 وہ منافعی بل اتحاد کے نہیں ہے جیسا کہ اپنے محل میں یہ بات مبرہن ہے روح المعانی و حاشیہ

در التّحادین ہے اہل السنۃ والجماعۃ ہم الاثناعشرۃ الماتریدیتہ ہم متوافقون الان فی
مسائل یسیرۃ ارجعنا بعضہم الی الخلاف اللفظی کما بین فی علل النجۃ اور یہ جو حکما کہ
(ہمارے مذہب کے مطابق ہمکو بھی ائمہ یعنی جنت ملتی ہے پھر تمہارے نئے دین کو کہ مختلف
قول و طریق ہیں کیونکر قبول کریں ہے تمہارا دین کیا عہدگی وغیرت رکھتا ہے الخ) اسکا
جواب یہ ہے کہ پہلے تم اپنے مذہب کو ثابت کرو پھر اس کے مطابق جنت کے ملنے کا دعوے
کیجیو۔ اور ہمارے دین میں جو عہدگی و خوبی اور تمہارے دین سے بالکل غیرت ہے
وہ کچھ تو ہمارے تحقیق سابق سے واضح ہو چکا اور کچھ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ آتا ہے
جس سے معلوم ہو جائے گا کہ تمہارے دین میں عہدگی کیا ستے کوئی خیر اور بہلائی نہیں ہے
سراسر گمراہی اور وبال ہے بلکہ ذکی نصف پر ہمارے بیان سابق سے کہل گیا ہوگا کہ تمہارے
دین کی عہدگی وہی ہے جو تمہارے معتبر کتابوں اور پوچھیوں میں تمہارے اکابر کے احوال میں
اعمال و عقائد اور نکلے منقول ہیں عاقل کو اشارہ پس ہر

وگر صد باب بکمت پیش نادان - بخوانے آیدش باز چہ درگوش

ہمارے دین سے تمہارے دین تک دوستی اور دشمنی کا فرق ہے تمہارا دین سراسر کفر اور

شرک ہمارا دین سیر ایمان اور توحید اص سے بڑھ کر اور کی غیرت چاہتے ہو قد بدت الدیۃ
والبعضا ربینا وبنیکم ابدلتے قومنا بابتد وحدہ اور خوبے اور عہدگی ہمارے دین کی تو

وہ ہے جسکی شہادت و تصدیق کتب سماویہ سابقہ میں موجود ہے وہ کونسی خوبی اور اوصاف

کمال ہیں جو نبی آخر الزمان اور امت و مومنہ کے لئے ثابت نہیں ہے چنانچہ شہدہ بیان

اسکا آمیدہ آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ نصرت و انجیل وغیرہ سے۔ اور وہ کون سے
 برائی ہے جو تمہارے دین میں نہیں ہے لیکن اصل برائیوں کی جو غنیمت آئی ہے وہ تمہارے
 لئے بشارت کتب مسموئہ ثابت ہو کہ جو کوئی مخالفت کرے نبی اخرا زمان کے اور اوپر لیا
 نہ لائے تو خدائے تعالیٰ اس سے بیزار ہے کما سیاتی امین تم اور دوسرے کفار
 و مشرکین اہل کتاب و مجوس وغیرہ سب داخل ہیں کہ بعد ظہور نبی اخرا زمان کے خدائے تعالیٰ
 کے لئے کافر ہو جائے گا۔ اس لئے تمہیں اور اسکی اطاعت کا کوئی طریقہ نہیں سوائے اتباع حضرت کے
 کہ دین اذکار کا ناخن ہے جمیع ادیان باطلہ و حقہ شرائع سابقہ کا اور ایک ادنیٰ سے ادنیٰ خوبی
 و عہدگی ہمارے دین کی ہے کہ جن امور کے تراویح ہمارے دین میں کئے جاتے ہیں
 انکی خوبی و عہدگی تم سب جانتے ہو مثلاً حق تعالیٰ کی ذات کو موصوفہ بحج صفات کمال
 جاننا اور جمیع نقائص سے منزہ سمجھنا اور اسکی طاعت و عبادت میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کرنا
 ہر ذی حق کو اسکا حق پہنچانا آ تو اکل ذی حق حقہ ہر شخص کو اسکی منصب و مرتبہ کے موافق
 اسکی قدر و منزلت کرنی اور ان منزل الناس علی قدر منازلہم حق تعالیٰ کی عبادت میں اخلاص
 کا قیام و امر و الیعباد و اللہ یصلحہم لہ الدین دنیا سے اعراف آخرت کی طلب میں سرگرمی
 تقویٰ قاتقوا اللہ استعظموا حقہ و الذین یخطون فروجہم املات لہ اللہ یا حکم ان تو دلائل
 ایسا بلکہ استقامت فی السبیل فاستقم كما اوت و من تاب محک عدل یا ایہا الذین امنوا کولوا
 تو بہن با حق و علی انفسہم اولوالدین و الاقربین مثلاً یہ چند باتیں گنہگار اور سوائے
 اسنے جو جو بائین ایسے ہیں انکی خوبی و عہدگی ایسے نہیں ہے کہ کسی شخص پر فرضی رہ جائے

چنانچہ تمہارے اکابر اسکو مانتے ہیں اور تمہارے کتب مشرورین موجود ہیں اور نہ کہوئے

کسی دین والا انکی غیر عربی و غیر عجمی کا قایل ہو کے **پس یہ کھنا** کہ تمہارا

دین کیا عجمی رکھتا ہے کلام ناشی ہے عدم علم دین سے اور بعد واقف ہو جانے کے ہے

دین سے لاکھوں بیدین کیا غلو کیا نصارے کیا یہود و غیر ہم نے اپنے دین سے تائب ہوا

ہو کر دین اسلام کو قبول کیا ہے اور کرتے چلے آتے ہیں بڑے بڑے راجا ہند کے راجا ہون

مین سے مشرف باسلام ہوئے اور نہارون پنڈت اور بدھیا تلی بعد تحصیل بید و نشا سر کے

جب حقیقت ہمارے دین کے اوپر شکست ہوئے اور سوقت اپنے دین سے بیزار ہو کر اسلام لائے

ہیں وہ کوٹ ہندوستان کا شہر ہے جہاں ہندو نو مسلم نہیں ہے ایا اسکا نشانہ سوائے عربی

و عجمی دین اسلام کے کوئی اور چیز ہے ہرگز نہیں اب اسوقت نو مسلم واقف بید و نشا سر

سے موجود ہیں اولے پونچھ دیکھو تحقیق و تبصیح کر لو کہ اپنے دین ہندو کے کو چھوڑ کر جو دین اسلام

اختیار کیا ہے کوئی طرح دینا نہ بدیدر واکر وہ ملکہ طوعا و نھا مخلصا بھت اگانت حیت

دین اسلام کے چنانچہ ہمارے شہر **دراپور** میں کتنے ہی پنڈت علامہ و ہر کیا

زمانہ واقف بید و نشا سر و اسے شبہات عارضہ کے آئے اور جب بیان کے علماء تحقیق

سے اور شبہات کے جوابات کافی پائے تو خوشے خوشے بغیر طبع دنیاوی کے دین اسلام میں

داخل ہوئے اور نبی آخر الزماں کا کلمہ پڑھا۔ اور اب یہی کہیں کہ زبان تحقیق منظر ہر تحقیق

کرمے بشرط قبول اسلام۔ پھر علاوہ ان سب باتوں کے میں کہتا ہوں کہ تم خود ساقا

لکھتے آئے ہو کہ حاصل دین مطابق امر الہی عمل و اعتقاد الخ اور کہتے اپنے دین مطابق

تو کر اور مطلقیت اپنے دین کی ادائیگی سے ساتھ اوس طریق کے جو ہم اتہامین لکھ آئے
ہیں ثبوت پہنچا و پھر خرابے و عیبت سے اپنے دین کے اسلام کے خوبی و عمدگی سے موازنہ کریم
دین اسلام کی تشریحات اگر کبھی جائزین تو اسکے واسطے نوح اور حضرت ابراہیم درکار ہے
اصل امور خرمین کا جو توحید الہی ہے۔ اوسکی ذات و صفات میں جبکہ حاصل یہ ہے کہ اوس کا
مثل کرنا نہ ہونہ ذات میں نہ صفات میں وہ تمہارے بیان بالکل مفقود ہے اور جیسا کہ اوس کا
حق ہے کئی دین میں سوائے دین اسلام کے نہیں پائی جاتی چنانچہ تمہاری توحید کا حال ساقلاً
معلوم ہو چکا کہ تمہارے بیان تو یہ نام ہے تری و تھک کا یعنی تین دیوتاؤں کو خدا جاننے کا
اور بعض شاستروں کے موافق تو آسمان زمین پھر آدمی و جانور و دیو پر سے فرشتے وغیرہ
سب خدا ہیں مہا باگوت اگندہ بن مرقوم ہے کہ آسمانی ہوا اگ پانی خاک لکڑی یہ
پانچ مہابوت ہیں کہ ایسے شہر شکر تھکتے ہیں سب خدا ہیں۔ اور بعض ہندو جو جینی اور
سراوگے کہلاتے ہیں جن کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم موصد ہیں اور شرک نہیں چنانچہ وہ کشن شن
ہما دیو وغیرہ کہہ سکتے ہیں مانتے اور نہ دیوے و لنگا جو جنما وغیرہ کو پوجتے ہیں نہ لائق پرستش
سمجھتے ہیں اوسکی توحید کا یہ حال ہے کہ اوس کے پرستار یعنی خدا پرست ہیں ایک لگن
پرست اور جو بیس لکھ پرستار ہیں ہندو القیاس توحید نصارے اور یہود و زروشت
وغیرہم کو سمجھ لینا چاہئے جسکی تفصیل ہر مکتب دینیہ میں موجود ہے۔ سوائے اسکے بہت سی
خرابہ دین اسلام میں وہ ہیں جن کا تمہارے دین میں پتہ ہی نہیں بخیر اوس کے تصدیق چار
دین کی کتب انبیائے سابقین میں جسکی تفصیل غریب آتی ہے موجود ہے بتلاؤ تو تمہارے

دین کی تقدیر ہی کسی شی نے فرمائی ہے یا کسی کتاب میں کتب آسمانی سے آئی ہے اور
 منجملہ اہل خدیون کے ایک ضابطہ منسلک اور تحقیق متن اسرار ارجاں کی خوبی وہ ہے یہ
 دار و مدار ہے شجرت اور حقیقت دین کا وہ تہوار ہے یہاں اصلاً ہمیں اور ہمارے بیان
 جس حسن ترتیب و تسبیح کے ساتھ ہے وہ اہل علم کو خوب معلوم ہے اسکی تفصیل کی سنجیدگی
 ضرورت نہیں اسقدر بس یہ کہ ہمارے بیان اسناد صحیح سلسل متواتر قرآن شریف اور اعدا و شیعہ
 صلے اللہ علیہ وسلم اور بعض معجزات تفصیلاً اور عقائد احوال کے حضرت کے زمانے سے آج تک
 چلے آئے ہیں اگر ہمارے بیان کے بعد کی ایسی میچ سلسل و متواتر یا کیسے تاسر یا یونان کے
 ہو تو پیش کرو اور دکھاؤ اور اگر عیسے چاہو تو جس شہر میں منظور ہو مسلمانوں سے اسکے سند پوچھو
 اور دیکھو۔ منجملہ اہل خدیون کے جو خاص دین اسلام کے واسطے ثابت ہیں ایک خوبی
 ترقی ہے کہ اس موڑی سے مدت میں کہ اب کل تیرہ سو آٹھ برس ہوئے ہیں اور اوہیں سے
 اہل اسلام کے فوج کشتہ خلافت حق کا زمانہ بہت تھوڑا گزرا ہے جبکہ تفصیل تو اربع اصحابہ
 و خلفائے عباسیہ و بنی امیہ سے ظاہر ہے یا این ہمہ اس وقت کہ اکثر اہل اسلام ضعیف اور کمزور
 ہیں شرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک جیسا دین اسلام کا رواج جہتہ بہ عالم پہنچا
 ہے لینے اقصائے اندلس و فارس و بربر و غیرہ ملک جو احوالات تک کہ حد غلبہ طالع
 کی ہے اور اقصائے چین ملک جو احوالات تک کہ حد شرقی رہے چھوٹے کے ہے اور
 سواحل جزیرہ برفیہ شکل کیپ وغیرہ اور نگار اور جزیرہ ہند مثل لنگا و نیرہ کہ جنوبی
 دیے سکون کے ہے اور پچاس چین ملک ساٹھ ہزار دیے لینے اقصائے شمالی

روس تک کہ نئے عرصات مقتدبا جانب شمال رہے سکون کا ہے بظیفیل محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذین معہ کی ایسا رائج ہے جیسا چاہے اور روز بروز زیادہ ترقی ہے بخلاف اور ادیان و ملل کے کہ نسبت دین اسلام کے سب قدیم اور پرانے ہیں اور ان کی ملت و مذہب والے جو حاضری ہیں او سکے بڑے بڑے سلاطین صاحب شوکت و جاہ ہوئے اور ہزاروں برس سے ان کے ترویج میں سہا ج رہا اور ہزاروں ان کے پیروائے دین و ملت علمائے علوم دین ہوتے آئے مگر یہ ترقی روز افزون اور انکو خراب میں ہی نصیب نہ ہوئی۔ مثلاً مکمل قدیمہ کے جکے نسبت یہ امور مذکورہ مبین ہیں ایک بڑے ملت جو جس لیے زروشت کے ہے جو ہزاروں برس سے چلتی آئی ہے اور متحدہ اور ملتوں کے ایک ملت قدیمہ براہمہ ہند کے جو کہ دین اسلام کے فروغ و ترقی کے مقابلے میں سب خرد برد ہو گئیں اور اب بھی او سکے روز بروز ہے اور متحدہ ان کے ایک دین نافرمانی ہے کہ وہ بھی نسبت دین اسلام کے ملت قدیمہ اور عظیم الشان ہے اور تمام یورپ اوس سے پر اسوا ہے اور اکثر اہم اہلین کے قبضے اقتدار و حکومت میں ہیں اور ہمیشہ واسطے ترویج و فاشاعت نظرانیت کے لاکھوں روپے صرف کرتے ہیں کہیں پادریوں کو وقفہ کے واسطے نوکر رکھتے ہیں کہیں دیوانے بنواتے ہیں کہیں کرشمات ہونے میں طمع جاگیر و ترویج ہم وغیرہ دلائے جاتے ہیں اور شمل کے سیکڑوں شہیدے کئے جاتے ہیں اور پیر بابا این جہ جو حال ترویج و اشاعت کا ہے وہ معلوم ہے کہ دین اسلام کی ترویج سے او سکوکچہ نسبت نہیں ہے بلکہ برعکس کے اور اہلین کے ملت و مذہب والے بڑے بڑے محقق اور فاضل دین اسلام اور اہل اسلام ملک تمام عرب کے کمالات اور حنیفوں کے معجزین اور بہت سے دین اسلام میں داخل ہوتے جاتے ہیں اگر میں اور ان میں

مقرین دین و شریعتین باسلام کے اقوال و افعال شریعت مصطفیٰ لکھوں تو ایک دفتر

عظیم موعود سے لہذا دو پار کے تمام پتہ کے واسطے تجلیخص یعنی اقوال لکھتا ہوں **سلسلہ**

جو علم تاریخ کا ملک فرانس میں بڑا مدرس تھا وہ اپنے ہٹری آف اسلام میں کہتا ہے کہ قوم

عرب بیشک ہمارے لینے یورپ کے استاد ہیں جس سے انکا نہیں ہو سکتا اور جو ان تک ہم کو

معلوم ہے گویا وہ ایک شہ عرب کے اوّل مصلیٰ نصیحت کا ہے جو آج تک ہم کو معلوم بھی نہیں ہوئی

مگر برکیت عرب کی قوم ہمارے جو فضل و کمال کا اب بھی سرچشمہ ہے پھر اسکی تائید میں اس نے

سکندر ریمیلٹ جو نے کا ایک لہجہ اتوں نقل کیا ہے **ماہ مخدر**

میں جکا مصنف فرانس کا وزیر اعظم ہے یہ لکھا ہے کہ ایک زمانہ میں اہل یورپ تاریکی کی حالت

میں تکرین رہتے پھرتے تھے کہ وہ تھو اور پیرانت اسلام کی جانب سے ایک نور ادیبہ وغیرہ کا

پرتوانگن مباد **گادفری ہیکس** کا یہ قول ہے (اہل اسلام اپنے مذہب پر

قائم ہونے کے تہوڑے ہی عرصے کے بعد تمام روئے زمین پر سب سے زیادہ فیاض

اور سب سے زیادہ با علم قوم ہو گئی اور تقدیر میں کے علوم مفیدہ بھی ہو کر بیشتر انہیں

کے ذریعے سے **جان ڈیون پورٹ** اپنے کتاب میں جو ششم مخرج

سے یہ نقل کرتا ہے اہل روم اور گوتم کو گوٹن نے ہسپانیہ کو دوسو برس میں فتح کیا تھا

مگر اہل عرب نے صرف بیس برس میں اس ملک کو فتح کیا اور کوہ پر کا تیر سے اوتر کر

اوس طرف فرانس میں پہنچ گئے اور کو علمی ترقی ہی بالیہ جلد حاصل ہوئی جیسے انہیں

فتح حاصل ہوئی انھیں **گادفری ہیکس** کے نقل میں

عیدائی آگسٹو یا دیکھیں تو بہت اچھا ہو کہ محمد کے سائل نے اس درجہ کا نشانی دیتے آپ کے
 مریدوں میں پیدا کیا کہ جو کبھی عیسائی کی ابتدائی پیروں بن تلاش کرنا بے فائدہ ہے آپ کا
 دین اس تیرے کے ساتھ پہلا کہ جسکی نظریں عیسوی میں نہیں نصف صدی سے کم میں اسلام
 بہت سی حالتیں اور سرسبز سلطنتوں پر غالب آگیا۔ **لارڈ ولیم میلوڈ** اپنی کتاب
 سیرت محمد میں لکھتے ہیں ہم ملتان میں اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ اسلام نے ہمیشہ کے واسطے
 اکثر قوتوں بالکل کو کا محدود کر دیا اسلام کے صدائے جنگ کے روبرو بت پرستی موقوف
 ہو گئی اور خدا کی وحدانیت اور غیر محدود کمالات اور قدرت کاملہ کا مسئلہ حضرت محمد کے مشفقوں
 کے دلوں میں اور جانوں میں ابھی زندہ اصول ہو گیا ہے جسے کہ خاص حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کے دل میں تھا مذہب اسلام کے پہلی بات جو خاص اسلام کے منہ میں ہے یہ ہے کہ خدا کی رضا
 پر توکل مطلق کرنا چاہئے علیٰ ما شرت کے ہی اسلام میں کہہ کم طوائف نہیں ہیں مذہب اسلام
 اس بات پر فخر کر سکتا ہے کہ اس میں پرہیزگار سے کا ایک درجہ موجود ہے جو اور کسی مذہب میں نہیں
 پایا جاتا اتنے مختصر۔ **لارڈ ڈفرن** الیہ کے ہند اپنے اوس اسپیج میں جو
 چند روز ہوئے جہاز سے اترتے ہی بمبئی میں اہل اسلام کی نسبت دیا ہے جو جنوری ۱۸۵۷ء میں
 انگریزوں سے اور ویسی اخبارات نے طبع کیا ہے ملتان تقریر کے بعد لکھتے ہیں اگر پابند ہوئے اسلام
 مانع نہ ہوتی تو اہل اسلام ترقی میں سب پر سبقت لے جانے لگتے۔ لہذا سب سے علاوہ خاص
 انگلستان میں بہت سے انگریز مشرقت باسلام موجود ہیں دیکھو مثلاً ۱۸۵۷ء میں یورپ میں سے تمام
 یورپورین مشرڈ بلیو ایچ کو کلیم خدا نے تسلیمین کے حضور مشرف باسلام ہوئے

اور انکی وجہ سے اسلام کے بنیاد و بان قائم ہو گئی اور وہ ان مسجد ہی بنائی گئی چنانچہ وہ اپنی
 تحریر میں جو نیر اعظم مراد آباد میں چپی ہے یوں ظاہر کرتے ہیں بجز اس خط کی عبارت نقل کرتے ہیں
 لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پچیس عورتوں نے جبکہ دل سے اسلام قبول کیا اور عیسائے
 کو چور ڈیا خدا کی اس منایت مہربانی کا شکریہ جسکی قدرت کاملہ سے یہ اثر پیدا ہوا اظہار کرتا ہوں
 کہ یہ تبدیلی مذہب اس یقین کے باعث ہو جو ان لوگوں کے سینوں میں اس عافور اقیس کے ذریعہ
 سے پیدا ہوا انہوں نے مان لیا کہ اسلام ایک سچا مذہب ہے میرے تبدیلی مذہب کے واقعات
 مختصر یہ ہیں سترہ آدمین تبدیلی مذہب و بد اسکے ہوا کہ کیا اور جب میں اس ملک کے شہر
 میں تھا تو میرے قریب مذہب اسلام کی طرف پر گئی گھر واپس نے پریشیے قرآن شریف کا مطالعہ کیا اور مذہب
 اسلام کے متعلق اور تصانیف بھی پڑھیں جبکہ نتیجہ یہ ہوا کہ مجھے کامل یقین ہو گیا کہ اسلام ہی ایک سچا
 مذہب ہے اور اس خیال سے کہ اپنے دل یقینی اعتقادات کا اظہار نہ کر ایک گناہ سے رہنا ہے بد مذہب
 کے لئے خدا سے دعا مانگی اور قرآن شریف کو کو کندہ کیا سب سے پہلے مجھے سورہ انفصام کی
 یہ آیتیں مجھے نظر آئیں قل الی امرت ان اکون اول من اسلم و لا تکلون من ثمرہ الا کنت من کاذبین
 کہ میں حکم کیا گیا ہوں کہ سب سے پہلے تا بعد از ان میں ہوں اور شرکوں میں سے نہ ہوں
 قل انی انا ف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم کہہ دو کہ بالتحقیق اگر میں خدا کی مافی لغت
 کروں تو بڑے دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں گویا اس طرح مجھے بتایا گیا کہ تو کیسے طبع بت پرست
 نہیں رہے اس بات نے اس مالک کا میرے دل میں فیصلہ کر دیا مینے ایک نعت علامیہ طور پر
 عیسائی مسیحوں کی جبری ترک کردی اور اپنے آپ کو ایک مسلمان ظاہر کیا پھر شیخ اسلام پر

کئی نیک چھوڑے اور ایک چوٹا سا کرہ خدا کی پرستش کے لئے کہہ لا ایک ایک کر کے تو مسلم
میرے ساتھ شامل ہو گئے اگرچہ ابتدائے میں یہ بڑا مشکل کام تھا مگر خدا کا شکر ہے کہ اب صاویغہ ^{دانت}
مسلمانوں کا مجمع بن گیا پھر اپنے خیالات کی حاکمیت میں ایک چوٹا سا مفلح شایع کیا اور
آٹھ جینے کے عرصے میں اسکی دو ہزار کاپیاں بک گئیں۔ عبادت کا کرہ ساڑھے بارہ سو روپے
کی لاگت سے تیار کرایا گیا تمام سوا خط مسٹر کوٹلیم کا۔ یہ حال اشاعت اسلام کا یوں دیکھنا
میں ہے علاوہ اربن پلاؤ مشرق وسطیٰ میں سوائے ملک ہند کے ہے اسکی کیفیت اہل
تواریخ و اخبار کو بخوبی مسکت ہے یہ جدید معترضہ تھا۔ اب میں پھر بیان خوبی اسلام کی طرف رجوع
کرتا ہوں۔ یہ دو چار خوبی بیان اسلام کی کلی خوبیوں میں سے شمار کی گئیں مگر عبادت و عبادت
و معاملات میں جو خوبیاں موجود ہیں اونکی کوئی انتہا نہیں ہے ہذا القیاس پرائے اور
غیریت اوس سے تمہارے دین کے مقابلے میں اسطرح سمجھنا چاہئے جسکی حدود نہایت نہیں چار
بیان اہتمام پاکی کا جیسے ظاہر ہے اوس سے زیادہ باطن کی پاکی متم باطن ہے تمہارے
بیان بحقہر ملوث نجاست ظاہر ہے کے ساتھ ہے اوس سے کہیں بڑی نجاست باطن کا اہتمام
ہے چنانچہ اوسنے حال تمہارے بیان کے پاکی کا یہ ہے کہ گو موت ظاہر ملوٹ ہے لیکن پاک
اور پاک کرنے والا۔ گو بر سے چمکا لیا جائے۔ عورت نف گائے کے گو بر اور پیشاب
سے سرد ہوئے۔ اور اوسکیونچے تو پاک ہو۔ بعض صورت میں مرد ہی موت پینے
سے پاکی حاصل کرتے ہیں۔ یہ متروکہ مسئلہ ہے برہمن اگر بغیر جلیہ کے کھانا کھائے اوسکا
تمہارے یہ سب کہ گائے تیری کائنات ہے اوس دن گائے کے موت کے سوا کچھ نہ کھائے

اور اگر یا مہن چٹوال کے تالاب میں نہائے اور سکا پانی پئے تو گو برکھائے موت پئے
تب پاک ہو۔ ہندو کے بڑے بگت ہرودیچ گپ پتے ہن لینے گو بر پٹیاب گہی دور
وہی کہ ان سے زیادہ کوئی چیز پاک نہیں۔ کوئی غیر قوم کے برتن میں کھائے تو اس کو
پنج گب پا کر پاک کریں جو ٹاکیکا انکے یہاں ٹا پاک ہے۔ اسٹیلے دو ہندو ایک برتن
یا ایک پاتر سے پین نہیں جاتے نہ ایک دوسرے کا جو ٹا کھائیں۔ ان ان اشرف المخلوقات
کانتہ پلید ہے جو رکائے کا گو موت انکے یہاں پاک ہے۔ استنجہ غسل وغیرہ میں
پاک کی کا اہتمام جو تمہارے یہاں ہے سب پر ظاہر ہے اسطرح ہمارے یہاں عبادت کا ہنہ
تعلیم اور اخلاص الہی پر ہے اور میں سوائے ذکر الہی کچھ غرض نہیں تمہارے یہاں کے جو عباد
ہے غیر کے غیر کے نام کی ذکر غیر کے اہتمام کے۔ ہمارے یہاں ہر کام میں پہلے اسد تھانے کا
نام مبارک لینا مثلاً بسم اللہ الرحمن الرحیم کھنا ہے تمہارے یہاں پہلے گیش کا نام کہتے
ہیں سری گیشائی تر لینے گیش کو میرے مکار لینے تسلیات۔ گیش راہ شخص ہے کہ سچی نیت
کہتے ہیں کہ ایک بد پارتی مہادیو کی بی بی بیٹا ملکر تھانے لگی اور اپنے جن کے میل سے ایک
اپنا بیٹا بنایا جس کا نام گیش ہے اور سکو گور کے دروازے پر بٹھایا تاکہ سیکو اندر نہ جانے دے
اسنے میں مہادیو باہر سے آیا گیش نے منع کیا مہادیو نے تھاہو کر اس کا سر کاٹ کر پٹکدیا
پار پٹا اور سکے غم سے بہت روتی کہنے لگی اسکو زندہ کر دے مہادیو نے ہر خند گیش کا سر
ملا شش کلم نہ ملانا چار ہاتھی کا سر کاٹ کر گیش کے سر سے ملا کر زندہ کر دیا اور اسکو انعام
دیا کہ جو شخص کچھ کام کرے پہلے تیرا نام ہند جب پوچھا کرے پہلے تیرے پوچھا کرے کہ قبول ہوگی

چنانچہ سب بندہ ان برن کا اس پر تکیہ خدا آدر ہے اور اب تک ان کے دیولون میں صورت کشی کی اس پر رخصت کے ساتھ موجود ہے اور اگر بندہ اپنے دروازہ پر ہی شی وغیرہ کی تصویر کشی اسی کیفیت کے ساتھ لگاتے ہیں اور کاغذ پر چاپ اور لکھ کر چپان کیا کرتے ہیں ہماری یہاں عبادت میں سے بڑی عبادت سدا ہے کہ اس سے افضل کوئی عبادت نہیں جیسے ہمارے یہاں نماز صورت او کی یہ ہے کہ دل سے توبہ اور بشت اور ہمدیو کی تعظیم میں معروف رہنا کہ انکھین اور ناک بند کر کے او کی صورت کا وہاں کرنا ہے بشت کی تصویر اپنی صورت کو اپنے سینے میں وہاں کرنا سچ پوشاک چار موہہ کنوں میں بیٹھا ہوا اور ہمدیو کی صورت کو اپنے دماغ میں خیال کرنا تین انکھین پانچ موہہ سفید پوشاک ماتھے پر لکھا اور زربا سے گاتیری کا چپ کرنا اور بدن سے آداب کی تعظیم میں معروف رہنا صبح و شام غروب و طلوع وغیرہ اوقات مختلفہ میں با وضاع مختلفہ ڈنڈوت کرنا اسگند پوران میں مرقوم ہے کہ گاتیری سے بڑھ کر بیدین کوئی چیز نہیں اور کوئی وظیفہ اور منتر اس کے برابر نہیں۔ مثویا ترین ہے کہ پڈت گاتیری کے پڑھنے سے بیشک کمت یعنی نجات حاصل کرتا ہے اور سوائے اسکے بہت سی تعظیفات ہیں حالانکہ اوس میں سوائے برہما بشت و ہمدیو کے نام اور سورج سے اتجا کے سوا اور کچھ نہیں خدا سے تعلق کی تعظیم یا اس کے نام مبارک کا کیا ذکر ہے۔ اس طرح برت یعنی روزہ بتوں کی ہی نام کا رکھتے ہیں مثلاً اکادسکا برت یعنی گیارہویں کو روزہ بشت کے نام کا اور چودسہ کو ہمدیو کا۔ پٹل کے دن ہمدیو کا۔ اتوار کو سورج کا ہفتہ کے دن نیچر یعنی زمل کا اور ہمدیو کی ہفتہ کی

کشن کا کاتک کی ادا دوس کو اپنے دیوالی کے دن روز برت لچھی کا۔ چیت کے
 مینے میں دیوے کا اور لہجے عورتیں کا لکا کا برت رکھتی ہیں۔ اور پھر نصفے روزوں
 میں دنکو بھی کہاتی ہیں اور رات کو بھی خلاصہ یہ کہ حق تعالیٰ کے نام کا خالص بوزہ
 انکے یہاں کوئی نہیں ہے جو ہے غیر دنگے نام کا۔ ہمارے یہاں جج میں جو افعال
 ہیں وہ سراسر محبت و اخلاص و تعظیم و ذکر ابد سے مملو و معمور ہیں۔ تمہارے یہاں
 جو مقامات تیر تھم ہیں اوس میں سوائے غیر کی عبادت و تعظیم کے کوئے بات نہیں ہے
 مثلاً مشاہیر زیارت گاہوں سے جو بتوں کے نام پر مقرر ہیں اور وہاں جاکر بتوں
 کی عبادت کرتے ہیں گنگا ہے جمنہ ہے۔ جو الاکھی کا گنگا۔ چنت پورنی۔ منادیوی
 بند تان۔ تھرا۔ دوارکا۔ کاشی۔ گناتھ۔ بدڑے۔ وغیرہ میں ان مقامات میں
 سوائے بتوں کی تعظیم اور پریش کے کچھ نہیں ہے۔ کہیں پیل کانت بنا ربت کے
 نیچے رکنا۔ کہیں چاول چڑھانا۔ صندل ملنا۔ شتر پٹکر دیوتاؤں کو بلانا۔ ہونگنا
 پانی پلانا۔ پان وغیرہ چڑھانا۔ پوشاک پہنانا۔ خوشبو جلانا۔ دیک لینے چراغ
 جلانا۔ کہیں استتینے بتوں کو سرائنا۔ اور سوائے انکے اسی قسم کے اسوہ
 عبادت میں برستے ہیں۔ لکڑی پتھر حیوانات وغیرہ معبود ہیں معبود حقیقہ سے
 خالص عبادت تمہارے ملت میں کہاں ہے اوسکا نشان دوسب سے بڑے
 معبود ہادیو کے پوجا کا طریق تمہارے یہاں یہ ہے جو ضعف باہ کی خاصی دوا
 لینے ہادیو کے لنگ کو جہرے میں رکھتے ہیں اور جہرے نیچ کے شکل پر ہوتے

کہ مہادیو کے لنگ کو اس کے اندر داخل کر کے اس کے پوجا کرتے ہیں یعنی اوپر مل دیا کہ پانی یا دودھ اور پانی ملا کر اس کے دہار بہت دیر تک دیتے ہیں اور مرد و عورت اس کے رُکبان نوجوان بومین بیٹیان سب جاکر اس لنگ اور جلیہری کے درشن یعنی زیارت کرتے ہیں گویا پانی یا دودھ پانی کے دہا۔ علامت ہے انزال کے اور صورت ہے خوجہ نطفہ کے۔ اور اس لنگ کی پوجا کے سبب میں روایات مختلف ہیں۔ شب پوران میں ہے کہ ایک بار پاربتی مہادیو کے جورو نے جماع کی خواہش کی اول مہادیو نے انکار کیا جب پاربتی نے بہت اصرار کیا تب مہادیو نے جماع کے وقت اپنے لنگ یعنی آلت کو اس قدر دراز کیا کہ پاربتی اس کی متحمل نہیں ہوئی آخر بہت تنگ اور بیقرار ہو کر بشن سے فریاد چاہی اور اس کے آگے روئی بیٹی چلائی۔ تو بشن نے مہادیو کا لنگ کاٹ دیا مہادیو بہت خفا ہوا بشن نے مہادیو کے سامنے بہت خوشامد اور عاجزی اور لطافت الخیل کر کے اپنے جان چائی اور سوت سے لنگ کی پوجا شروع ہوئے۔

ایک روایت میں ہے کہ بعض متعقدین نے ست مین (مقام کا نام ہے) تپا لے زہا و بیاد کیا مہادیو نے اس کا حسن عقیدت کے امتحان کے واسطے اوں کے حورتوں میں جا کر اپنا لنگ تنگا کیا اور برہمنوں کی بددعا سے مہادیو کا لنگ بدن سے چر گیا تب مہادیو اپنی اصلی صورت پر آیا۔ برہمنوں نے مہادیو کی بڑی تعریف کی۔ مہادیو نے خوش ہو کر لنگ کی پوجا کا حکم دیا۔ پس اس وقت سے لنگ کی پوجا شروع ہو گئی اور ہنچاک

جاری ہے۔

ایک روایت میں یہ ہے آیا ہے کہ ایک دفعہ مہادیو نے گیلما سس پر بت پرکھیشن کی عورتوں سے زنانی اوسکے بعد رکھیشرون نے بد دعا کے جس کا یہ اثر ہوا کہ جس سے مہادیو کا وہ مبدک آہ جس سے یہ عمدہ کام سرزد ہوا تھا لینے لگ وہ سرے سے کٹ کر گر پڑا اور جس زمین پر گرا اوسپر بڑے آفت بجائی برجاتے سفارش کر کے مہادیو کو بڑے شکون سے منایا اور رکھیشرون کو سخت دست سنایا۔ بڑا ہبلا کہا۔ بڑی مامت کی۔ کہ مہادیو تمہارے بیان اتفاقاً وقت سے ممان تھے اگرچہ تمہارے بہوؤں بیٹیوں کے ساتھ ایسے ارضی میں اونہوں نے شغولی کے تاہم تم کو اون کے حق میں ریگن بد دعا کرنے نہیں چاہئے تھے بلکہ اور زیادہ تعظیم اور اخلاص کے ساتھ پیش آتا تھا۔ یہ نعمت غیر مترقبہ تمہارے ہاتھ آئی کہ اونہوں نے خود تمہارے بیان قدم بخد فرمایا تب مہادیو نے خوشنود ہو کر لنگ کے پوجا کے واسطے حکم محکم ناقد فرمایا۔ اسے بتا رہے تمام ہنود تنقی پر ہیزگار تھے الا سکان اسکے امتثال میں ساعی و کوشاں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ ایک مرتبہ نیند میں مہادیو کو شہوت غالب ہوئے اور اون کا لنگ کھڑا ہوا۔ پاربتی بخیال اس بات کے کہ اوسکی شہوت ضائع نہ جائے اوس ذات شریف کے لنگ کو اپنی فرج میں داخل کر کے پیچھے بن اور لنگ بڑھانا شروع ہوا یہاں تک کہ بڑھتے تھے آسمان تک پہنچا مگر پانی ہی اوسپر

بیٹھی رہی۔ جب دیوتاؤں کے مقام تک پہنچا تب پارتی کو شرم ہوئی۔ چونکہ لنگ کا اس قدر
 بڑنا ایک بڑی کرامت ہے لہذا اسکی پوجا سب نجات قرار پائی۔ نہ ہی ہر ہندو کے واسطے
 ظاہر ہے کہ ان پوجنے والوں کا دھیان پوجا اور روشن کے وقت ان اسباب کی طرف موز
 جاتا ہوگا خصوصاً وقت خاص اور موقع مخصوص پر۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ
 ہر پارتی نے اس کے لنگ نہ پاتا تھا دس ہزار برس تک برابر ناپتے ہوئے چلے گئے لیکن
 اسکا کہیں نہ پانا ملا۔ کہ ان لنگ پر۔ کچھ انتہا نہ پائی۔ واقعی جبکہ لنگ اسٹن کا ہوا اس کے
 عظیم آستان ہونے کا کیا لگنا ہے۔ عرض ہر پارتی نے سمجھ لیا کہ میرا خدا یہی ہے اس پر ہلکا
 کون ہوگا۔ نہ ہر پارتی اسکی پوجا شروع کر دی۔ ایک روایت اس طرح بھی ہے کہ ایک روز
 پارتی جی نے مہادیو کے ساتھ چوسر کیلی اور بازی جیت لی جو ترطاسمین ٹھہری تھی اسکی
 حوٹان ہوئی۔ مہادیو نے حاضر کر ایک فارمین جا بھتا بھرگا اپنا آہ کاٹ کر دیدیا جکی لڑکی
 تفصیل اوپر گزری فی الجملہ لنگ کی پوجا بصورت دخول و رنج گویا حکایت۔ حال یادگار رہی
 اس کے کمالات و بزرگی حالات کی اس طرح اور پوجاؤں کو سمجھنا چاہئے جنہیں چشم بدور کوئی امر
 بیچا کی کانہیں ہی مانا۔ جیسے یاد کر کی پرش کرتے ہیں ان میں کے بعض فرق جیسے بام مارگی
 رنج کی پرش کرتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ اس کے خایہ کا وہ حال اور عبادت کا یہ حال نفوذ بالہند
 لاجل و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ اب کہ ان لنگ تمہارے دین کی غیرت ظاہر کرنے
 چند امور مشتمل نمونہ از خود اسے داندک از بسیاری لکھدے جس سے ہر ایک کو فی ثواب نشانی
 اسے احسانہ نعم ڈرتے ڈرتے * * سنایا کہ کہیں سے کچھ کہیں سے

قال السائل اگر کہیں عیسوی یا محمدی ہی سچا ہے تو یہ دلیل یا تجربہ سے ثابت ہوتا ہے تمہیں
 کیا دلیل تجربہ ہے اگر کہیں نبیوں کے تجربے و پیش گوئی الخ اقوال و بحوالہ سبحانہ
 احوال قبل تفریر جواب کے چند مقامات لکھنا ضروری ہیں یہ پہلا مقدمہ تو اتر مفید
 علم یقینی ہے اور خبر مشہور قریب قریب اُسکے بلکہ بعضوں نے اُسکو متواتر کے قسم سے
 لگن ہے ایسی طرح اخبار احاد و متفقہ کی کثرت سے افادہ علم قدر مشترک کا ہوتا ہے اور اسکو
 متواتر معنوی کہتے ہیں اور یہ مقدمہ تمام جہاں کے عقلا کے نزدیک مستحکم ہے اس واسطے
 کہ مدارائے اثبات و قیاح ماضیہ کا مثلاً نسبت اُن لوگوں کے جنہوں نے مشاہدہ کیا ہے یہاں
 تین قسم کی خبروں میں منصف ہے اور یہ بحث ہمارے یہاں کتب عقائد اور علم اصول فقہ اور اصول
 حدیث میں تفصیل مذکور ہے بقدر حاجت اس جگہ لکھتا ہوں پہلے تعریف معلوم کرنا چاہیے پھر حکم
 پھر مبسوط کی مثال اُسکے ضمن میں مذکور ہوگی قال فی شرحہ اسلام و ہو متواتر انکان خبر جامعۃ
 یفید العلم قال عاتۃ الخفیۃ رحمہم اللہ بتواتر احاد و مشہور و وجہ الحصر ان الخبر ان
 لا واد جامعۃ لا یتوہم تو اطمینان علی الکذب ثم و ثم فتواتر و الا فان روی عن صحابی جامعۃ لا یتوہم
 تو اطمینان علی الکذب ثم و ثم و ملحق الامت بالتواتر فمشہور کا قال و ہو ما کان احاد الاصل
 بان یروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و احمد و اشنان و بالجملہ عد و غیر بالغ حد التواتر
 فی القرن الثانی و اثبات و من بعد ہم مع قولی لا و ان لم یکن کذلک فہو خبر الواحد و حسبہ
 الشیخ الامام ابو بکر البصام الرازی متما من المتواتر و تبہ بعضہم کا فی مضمون البعد و دی
 و ابن زوک و یوجب الخبر المشہور ظناً تو یا کانسہ یقیناً لہ فی لاسیغ الشبہ و الاحتمال الثانی

من دلیل فیہ اصلاً ثم قال العلم بالمتواتر حتى ضرورة العلم بالبلاء والتأیید لکلمة و مدینة شرفها استدلالاً
والامم الخالیکہ کالبناء السابقین و کادوس وکی ثم قال الجمهور علی ان ذلک العلم الحاصل من التواتر
ضروری غیر متوقف علی نظر فان العلم بحصول بحمد وسعی البحر عن جماعه موصوفین حتی بحصول العلم به
لمن لا یقدر علی الحسب کالبده والصبیان انتهى ثم قال کشفه الاحاد المتفقة فی معنی لو انزلنا
ی ولو کان المعنی التزمایا یوجب العلم بالقدر المشترك بین کلک الاحاد ولا یتیح فی ذلک
الی الدلیل لان ہذا العلم ضروری لیتحقق عند الرجوع الی الوجدان ولو وجدنا لا یقتضی الیہ ویکذب
ببدا ہتھ عقل ہوا التواتر المعنوی فی الاصطلاح و ذلک کوقائع حاتم فی عطایاہ و وقائع امیر المؤمنین
علی فی حشرہ و وقائع امیر المؤمنین عمر فی عدلہ و جلادۃ فی الدین و وقائع ابی ذر فی نہدہ الی
غیر ذلک من اخبار الصحابة و التابعین غیر ہم کرامات قطب الاقطاب محی الملتہ والیدین
عبد القادر جیلانی قدس سرہ العسزیز انتهى و قال فی شرح العقائد الخیر المتواتر سمي بذلک
لانه لا یقع و فہو واحد بل علی المتعاقب التوالی و ہوا لجزائبات علی اسنۃ القوم لا یتصور
تواطؤہم علی جور لعلہم علی الذب و مصداقہ و قی علم من غیر شہتہ و ہوا بالضرورة موجب
للعلم بالضرورة علی العلم بالملوک الخالیہ فی الارزئۃ الماضیۃ و البلدان النائیۃ فہنا امران -
احدہما ان المتواتر موجب للعلم و ذلک بالضرورة فانما نجد من انفسنا العلم لوجود مکہ و لہذا ادوانہ
دلیل بالاجبار و الثانی ان العلم الحاصل بہ ضروری و ذلک لانه بحصول المستدل و غیرہ حتی
الصبیان الذین لا یتدایم الی العلم بطریق الاکتساب ترتیب المقدمات انتهى و فی شرح القیام
وانما وہ العلم بالضرورة بما تواتر الاخبار عنہ امر لا شہتہ فیہ اولاً سلب العلم بالضرورة بالبلدان النائیۃ
والاشیاء الماضیۃ سی التواتر انتهى خلاصہ یہ ہے کہ خبر متواتر اسکو کہتے ہیں کہ اسنے لوگوں نے

اسکو نقل کیا ہو ان سب کا اتفاق اور کذب کے عقل کے نزدیک محال ہو پھر اس میں یہ شرط
 کہ ہر مرتبہ میں اول سے آخر تک اس کے ناقلین اتنے ہی ہوں اول میں اتنے ناقلین نہوں اور
 بعد کو ہو جائیں اسکو خبر مشہور کہتے ہیں اور جو نہیں تو خبر ناداد اور خبر متواتر سے علم یقینی حاصل
 ہوتا ہے بلاتر دو مشتبہ جیسے اخبار بادشاہان گذشتہ اور خبر دور دور کے شہروں کی
 مثلاً اور خبر مشہور سے ظن قوی قریب یقین کے اور جو اخبار احاد میں کثرت روایات اتفاق
 معنی کے ساتھ پائی جانے وہ بھی افادہ علم یقینی میں مستند نہ تو اتر کے ہے ایسا واسطے اسکو
 حوازمعنوی کہتے ہیں جب یہ بات ثابت ہو چکی تو اب سمجھ لو کہ مقدمہ اخیر میں ہم جو اخبار
 در باب اثبات نبوت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نقل کرینگے اکثر ان تینوں قسموں سے خالی
 نہیں پس ثبوت نبوت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قطعی اور یقینی ہے دوسرا مقدمہ
 معجزہ عبارت ہے اُس امر خارق عادت سے جو ظاہر ہو منجانب اللہ مدعی رسالت
 کے ہاتھ پر واسطے اظہار صدق رسالت کے جسکا دوسرے سے مقابلہ نہ ہو سکے قال فی
 شرح التفائد المعجزۃ امر خارق للعادۃ قصد بہ اظہار صدق من ادعی انہ رسول اللہ
 اتنی شرح مواقف میں ہے المقصد الثانی فی تحقیق المعجزۃ وہی بحسب الاصطلاح
 عندنا عبارتہ اما قصد بہ اظہار صدق من ادعی انہ رسول اللہ پھر اس کے شرائط کے بیان
 میں کہا الشرط الاول ان یكون لعل اللہ تعالیٰ او ما یقوم مقامہ من التروک وانما الشرط ذلک
 لان التصدیق منہ اسی من اللہ تعالیٰ لا یحصل بالیس من متبدل الشرط الثانی ان یكون
 المعجزۃ خارقاً للعادۃ اذ لا اعمار دونہ فان المعجزۃ فیہ من اللہ تعالیٰ فمنزلۃ التصدیق
 بالقول کما سیأتی وما لا یكون خارقاً للعادۃ بل مستداً لظہور الشمس فی کل یوم

وہد والار مار فی کل بیع فاذا لیدل علی الصدق لسادات غیرہ یاہ فی ذلک الشرط انک ان تیعہ بواجبہ
 فان اکب حقیقۃ الامکار راہیان کونظا بر علی ید مدعی النبوة لیعلم انہ تصدیق لہ انتہی شیخ بلال الدینی
 سیوطی نسیرتقان میں لکھتے ہیں المعجزة امر خارق للعادة القرون بالتحدی سلم عن المعارضة مولانا شیخ عبد
 محدث بلدی اربع النبوة میں فرماتے ہیں معجزہ امر خارق عادت کے ظاہر کرد و بہت مدعی رسالت
 کہ قرون باشد تجدی مدعی تحدی برابر ہی کردن در کاری دیش خاندن جنم را و غلبہ جستن و تحقیق آنست
 کہ در معجزہ تحدی شرط نیست چندین از معجزات از حضرت رسالت ظاہری شد کہ تحدی در انجا نمود
 کہ اگر انکہ گویند مراد آنست کہ از شان ہی تحدی باشد باین تقدیر قیہ وقوع از مدعی رسالت کافیت
 انتہی علی القاضی محض فی الشفاء المعجزة مع تحدی من النبی فایم مقام قول اللہ تعالی صدق بعد فی طبعہ
 و استواء و شہاد علی صدقہ فی الذی یقول ثم قال فی فصل بعدہ اعلم ان منی تسمیتنا ما جات بالانبیاء
 معجزة ہو الخسلی عجوز من لایان بشہاد ہی علی ضرب ہومن نوع قدرت البتہ معجزة و ہنہ
 تعجیر ہم عنہ من فضل اللہ کا دل علی صدق نبیہ کصہ فہم عن منی الوہ و نتیجہ ہم عن لایان بشہاد القرآن علی
 را ہی انہم و نحوہ و ضرب ہو خارج عن قدر ہتم فلم یقدر علی لایان بشہاد کا حیاء الوقی طلب العیا
 حیۃ و اخراج ناقہ من حنجرہ و کلام شجرہ و نبع لما و من ہین الاصلح و الشفاق القمر لما لیلکین ان
 احد الا اللہ تعالی فیکون ذلک علی ید انبی من فضل اللہ تعالی و تحدی من یکذبہ ان ہی بشہاد تعجیر
 و اعلم ان المعجزة التي ظهرت علی ید نبیہا صلی اللہ علیہ وسلم و دلائل نبوتہ و ہر اہل صدقہ من بدین
 من انتہی تمسیر مقدمہ ظاہر کردینا اللہ تعالی کا کوئی امر خارق عادت نبی کے ہاتھ پھارت
 و دعوی نبوت و رسالت ایسا کہ اسکا معارضہ کسی سے نہو سکے واسطے صدق نبوت نبی رسالت

بس ہر اور یہ لازم نہیں ہر کہ ہر بات جو معاندین طلب کریں جب وہ دکھائے تو اسکی نبوت ثابت ہو
 اور جو نہیں تو نہیں اور یہ مقدمہ ہیبت ظاہر اور مبہم ہے ہر براہین عقیدہ و نقلیہ منجملہ اسکے ایک
 یہ ہے کہ معجزہ دلیل ہے اثبات نبوت و رسالت کی پس سطرچ کہ ایک شخص دعویٰ بنا دے
 ہو اور اسکے اثبات کو اسطرح کوئی دلیل نقص و عارضہ سے پیش کر دے تو بعد اسکے
 اوسپر اور دلیل کا لانا واجب و لازم نہیں اسطرح انبیاء علیہم السلام پر بعد از رسالت ایک معجزہ
 دوسرے کی حاجت نہیں دوسرے یہ کہ اگر ایسا ہو تو نبوت کسی نبی کی ثابت ہرگز نہ ہوگی اسوا سطرچ کہ
 معاندین کی عناد و نفرت کی کوئی حد نہیں جب نبی کوئی معجزہ ظاہر کرے اور وہ منظرہ پر اگر نیکیا و کلمہ پس
 نبوت نبوت کا کیا طریق اور نہ ثابت ہوتا نبوت کسی نبی کی باتفاق ان اسلام و غیر اہل اسلام باطل
 کیونکہ اہل کتاب و مشرکین سب انبیاء سابقین کے قابل ہیں اگرچہ بعض نبی کی نسبت بعض کو خلاف
 و من ثم قال العلامة المحقق الطوسی بنطیسی فی التفسیر لیس من شرط کون نبیا صا و قاتا و ترا المعجزات و توایا
 اذ لو فتح هذا الباب لزم ان لا ینتی الامر فیہ الی مقطع و کلماتی النبوی معجزا و اقترجا علیہ معجزا و لا ینتی الامر فیہ
 الی حد یقطع عنہ عند المعاندین رتقہ اجمالین انتہی امام فخر رازی تفسیر کبیر میں اخا و فرماتے ہیں لیس
 من شرط کون نبیا صا و قاتا و ترا المعجزات انحصارہ و توایا ہا لا یفتحنا هذا الباب لزم ان لا ینتی الامر فیہ
 الی مقطع و کلماتی الرسول معجزا و اقترجا علیہ معجزا و لا ینتی الامر فیہ الی حد یقطع عنہ عند المعاندین و طلب
 یوتھا مقدمہ نبوت و رسالت ہمارے نبی محمد رسول اللہ علیہ وسلم کی ثابت ہے اور
 نبوت اسکا قطعی اور یقینی ہے اور اولہ و براہین اسکے غائبہ متاہی ہیں اور دلائل اعجاز
 حیطہ حصر و بیان سے باہر ہے ہم حید و لبیک و اخلاصہ حسین مرتبہ پر میں لانے ہیں

پہلی دلیل ثبوت نبوت کی یہ ہے کہ ہمارے بنی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی تصدیق کتب سابقہ انبیای سابقین اور انکی اشارات میں ساتھ تفسیر نام مبارک مع کجالات غالب و مشابہات کمال آپ کے صحابہ و راہبانی امت کی موجودہ و مکتبہ متہاری کتب معتبرہ میں ہی تصدیق بنی آخر الزمان کی موجودہ و شیخ عبد اللہ ربیعانی جبکہ اللہ تعالیٰ نے بعد تحصیل کمال عالم دین انصاری کے سنہ ۱۳۸۵ھ میں تیس میں شرف باسلام فرمایا اپنی کتاب تحفہ الارباب میں : تفصیل لہذا ہے میں اس میں سے ملنا نقل کرتا ہوں باب اتاسع فی ثبوت نبوة سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنس التوراة والانجیل والزبور ونبیائہا بعثتہ وبقا ملتہ الی آخر اللہ صلی اللہ وآلہ وسلم علیہم اجمعین اعلو احکم المدان ثبوت نبوة نبیائہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثابتہ فی کل کتاب انزلہ اللہ تعالیٰ وحبیب الانبیاء وقد بشرناہ من ذالک ما فی الفصل اثنا عشر (۱۲) من کتاب الخامس من التوراة فان التوراة خمسہ کتب واجتمعت فی سفر وان اسحاق قال لموسیٰ صلیہ السلام قل لنبی اسرائیل انی اقیم لہم آخر الزمان نبیاشک من بنی اخوتہم کل نبی بعث بعد موسیٰ کان من بنی اسرائیل و آخرہم عیسیٰ فلم یسبق ان یرى من بنی اخوتہم الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم لانه من ولد اسمعیل و اسمعیل بن اسحاق ابن ابراہیم واسحاق بن عبد بنی اسرائیل فہوہ ہی الاخوة المتی ذکرک فی التوراة ولو كانت ہذہ البشارة فی من انبیاء بنی اسرائیل لم یذکر اخوتہم معنی والیہود اجموعہ اعلیٰ ان جمیع الانبیاء الذین کا تو فی اسرائیل بعد موسیٰ لم یرى من بنی اخوتہم فہم مثلہ والمراد بالثلثیۃ ہنا ان یاتی بشر خاص من تہذیب الامم بعدہ و ہذہ ہی صفۃ نبیائہ صلی اللہ علیہ وسلم لانه من بنی العرب بنی اسمعیل و ہذا بشریۃ ناسخۃ بجمیع الشریعۃ تبعۃ علیہ الامم فہو کوسی من ہذہ ثلاثیۃ و افضل منہ و من جمیع الانبیاء المرسلین و من ذالک ما فی فضل الثالث و الثانی (۲) من کتاب الخامس من تورات ان الرب تعالیٰ

اقبل من طور سيناء وطلع علينا من ساعير ظهر من جبال فاران يعني مكة وارض الحجاز فان قال اسم جل من
 العاقله الذين قسموا الارض مكان الحجاز وتحوذ الفاران قسمي القطر باسمه في التوراة جاء المد من طور سيناء يريد
 بجبهه طور سيناء وتوحيد تبارك تعالي كما اوحى الي موسى بطور سيناء وطلع من ساعير يعني جبال من ايام كان طور سيناء
 عليه اسلام وظهر من جبال فاران يريد كما اوحى الله تعالى من بين الاسلام بمكة والحجاز اى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 قوله ان ايات المقدسين معه وعن مبنية فالقد سيدون هم الرجال الاليار الصالحون المراد بهم ههنا اصحاب نبينا
 صلى الله عليه وسلم لانهم الذين كانوا معه عن مبنية فلم يفاروا قطرضى الله عنهم ومن اكل ما اتفق عليه الاربعة الذين كتبوا اليها
 الاربعة ان عيسى عليه السلام قال للجواريين حين رفع الى السما في اذهب الى ابي واكرموا ابي الهكم وابشركم من نبي ياتي
 من بعدى ههنا فليطو هذا الاسم الشريف هو بلسان اليوناني وتفسيره بالعبرية كما قال الله تعالى في الكتاب العزيز وبشرك
 برسول ياتي من بعدى اسمه الله وفي الانجيل بالاطن ياركتيس وهذا الاسم الشريف المبارك هو الذي كان سبب
 اسلامي قال يوحنا في فصل الرابع عشر (٢٤) من انجيله ان عيسى عليه السلام قال البارقليط هو الذي يرسلنا
 في اخر الزمان وهو ليكم كل شى فار بارقليط هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهو الذي علم الناس كل شى يا اوحى الله
 تعالي من القران العظيم الذي فيه علم الاولين والاخرين ما فرط الله فيه من شى كما قال تعالي نبي ذكره ولم يظهر بعد المسيح
 بنى مرسل لهذه الصفه غير محمد صلى الله عليه وسلم وهو المراد بهذه البشارة بحكيمة مرفى اكل ما قال يوحنا في الفصل الثاني
 عشر (١٣) من انجيله قال المسيح قال البارقليط الذي يسلمنا الى من بعدى يقول من تلقا نفسه شيئا ونحن نياحكم بالحق
 كله ونخبركم بالحوادث والغيوب هذه صفه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بالاخبار المتواترة بحيث الغيب لا ينكرها
 الاكل محمول مطرووع من ابواب رحمة الله تعالي كما كوز الانبياء عن الهوى الايوى يوحى فهدا شهداء الله فلا خلاف فيه
 كما قال الله تعالي وما ينطق عن الهوى ان هو الايوى يوحى ما اخباره بالحوادث والغيوب فباب واسع جليل فيه

کتب ہو کر لکھنا سبقت - و فی کتاب امداد المؤمنین الامام جلالہ السلام ابو الفضل عیسیٰ بن جعفر بن واہب الداعی الی البصائر
واما ثبوت ثبوتہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب الانبیاء المتعین علیہ السلام فمن کثرت قال ابو عبد السلام فی الزبور فی الفضل النبی وانی
ازیکم من البحر الی البحر - ومن لی الانہار فی مقلع الارض تاتیرہ کما یزین الجوارہ بانہوایا ویسجد الملک تدیرہ
والعلاء والاعتقاب - و علی عیسیٰ علی وقت و یبارک فی کل یوم و تصور انوارہ من الدینہ و تدویم کرہ الی ابد الآب و وہم
موجودہ قبل وجودہ من ہذا کما صفات نبیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم والوجود یشہدہ و کل من فیہ نہ عنہ فلا یجد العا
لہ لیسۃ و انہما مریع بغيرہ من الانبیاء کما انہ ہو مجاہد بالہبتان ثم لا ما احہ آمن الانبیاء سوسی او د البنی
سنت البیہ نہ الصفاۃ الجلیلہ و ہو قبل نبیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم و ہمما الیہود و مسیحون اربنا
منہ فائدہ الذات لہ صلی اللہ علیہ وسلم و کھنہم کھنہون و انہ لما ثبت لہم فی الان ان من کثرت قال النبی یقوی
علیہ السلام فی الفضل الرابع (۱۰۰) مکتبہ فی آخر الزمان یکی الرب من القبتہ القدس من جبال فاران و
محی الرب تبارک و تعالیٰ محی وجہ و القہس ہو نبیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ظہر من جبال فاران ہی مکہ
و ارض الحجاز و من کثرت قال النبی یشیعن اسی میا علیہ السلام فی الفضل الرابع (۱۰۱) من کتاب
فی آخر الزمان تقوم امہ مرحومہ و تحترق الجبل المبارک لیسعدون امہ فیہ یختبئون من کل الاقاہم فیہ لیسعدوا
ولا یشکر کوہ شیدا و ہذا جبل عرفات بالمشک و الاتہ المرحومہ ہی امہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فلا جماع
بالجبل المبارک ہو اجتماع الخلق بعرفات و انما یفہم الیہ من جمیع الاقاہم و من کثرت قال النبی
یشیعۃ اسی اشعبا فی الفضل الثانی و الاربعین من کتابہ ان الرب سجا یبعث باخر الزمان عہد النبی
امہ ہوا و لنفسہ شتہ ارواح الایم علیہ و ینہ و یکلم بالحق بین الناس ہو نور یرجہ من الظلمۃ الی النور
الاوراق حکمہ باعہ فی الرب ہی ہذا قبل ان یوکی ہذا حکم امہ ہوا و ہذا امہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم و اصبحت لانیہ -

هو الذی لبثہ اللہ فی اخر الزمان بعد ان اصطفاه لنفسہ وجعل حبیبہ و خلیلہ من صلیتہ
 و لبث الیہ الروح الامین جبرائیل علیہ السلام و ہو وحی القرآن و السنۃ و شریع الاسلام و قد بلغ
 صلی اللہ علیہ وسلم کل ما امرہ اللہ بتبلیغہ و ہو منہ قولہ النبی و ہو الذی علم اناس علیہ السلام
 الامین کان حکیم بین الناس و یشی الخلق بینہم و العدل فانما کل ما امرہ بہ و دعا الیہ و ہما عنہ اجمع
 اہل التقوی و اولو العلم الفحول علی عدلہ و ہدایہ فی المامورات و المنہیات و ما عنک و کفرہ بہ
 من کفر الاعداء و استکبارا و مکابرتنا للعیان و تخطائی جبال الشیطان بمجتوم الخذلان و النور
 الذی اخرج من الظلمات ہو القرآن العظیم الذی انزلہ اللہ علیہ و کلامہ بالنبی مبعیثہ من ہذا
 و اوضح البراہین علی ثبوت نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم انتہی محدث دہلوی مدارج میں جو
 لکھتے ہیں او سکھنے نقل کرتا ہوں ذکر شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در کتب سابقہ سابقہ
 است و خاصہ انبیاء و رسل علیہم السلام و محاسن ایشان مصروف بودند بذکر حضرت خاتم الانبیاء
 اللہ علیہ و سلم و دوسری جگہ ہے ذکر شریف محمد صلی اللہ علیہ وسلم در کتب سابقہ سابقہ مذکور و
 است و اہل کتاب مابدان علم قطعی و قہر علیہ لہ لود و عجب و غنا و غلبہ تقاوت و خسارت براہ شریعت
 و اتباع و رقتہ و تحریف و تغیر و تبدیل ادا و در توحید بعد از حذف و تحریف و تغیر و تبدیل و خیانت ہاکہ
 این ہنر پیدا داد اسے دین امانت کردند اودہ است کہ تجلی کرد حق سبحانہ از سینا و تہافت از ساعیر و
 و ہکذا داشتہ از زبان دہسینا نام کہ ہے است کہ او طور سینا و طور سینین گویند کہ تجلی کرد حق تعالی برو
 کلام کہ در ہر سی علیہ السلام و ظاہر شد و درے نبوت او و نازل شد و درے تجلی و فاران اسم اہل ان
 و ہما جہاں بنی ہاشم شد کہ کہ در سیکہ از انہما آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تہدیک و بدو وحی ہو کہ شد و ان

سہ کوہ است یکی ابو قیس کہ کور زیران ابادان است و در مقابل ان قیقان است تا بطین و ادوی
 شرقی آن کہ متصل قیقان است شعب بنی ہاشم است و در وے مولد آنحضرت است بقول شہود و ابن
 ابی قیس کہ از علمائے امت است و قطب سابقہ را خوانند و ترجمہ کردہ در اعلام النبۃ مکیہ کہ درین
 پنج غوسفے و دخائے نیت ہر کسے کہ تدبیر و تامل کند و ران زیرا کہ چندان کہ ثابت شدہ است کہ تعالیٰ خدا
 از سینا انزال تورات است بر موسی علیہ السلام بطور سنیا و اشتراق وے تھ از ساعیر انزال انجیل علی
 دوسے علیہ السلام سکونت میکرد و در ساعیر بر ارض خلیل قبر یہ کہ اورا نامہر گویند و باین جہت تسمیہ کردہ شد
 تا جان اورا نکھار و چنانکہ ثابت شد کہ مراد با اشتراق حق سبحانہ از ساعیر انزال انجیل باشد بر عیسی علیہ السلام
 همچنین ثابت است کہ اٹھالان او از جبال فاران بانزال قرآن باشد بحدیصلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و آن
 جبال کہ است و نیت خلاف بیان سلیمین و ابی کتاب دوران کہ فاران کہ است و اگر دعوے کنند فاران غیر
 کہ است و دوریت از افک افترائے ایشان گوئیم آیا نیت در تورات کہ ابراہیم ساکن گردانید ما خود
 و بعد از ان گوئیم راہ نمائید و گویا بار موضع کہ اشکارا شد خداے تعالیٰ دوسے و نام دوسے فاران است
 و بر پیغمبرے کہ فرستاد اورا خداے تعالیٰ کتابی را بعد از مسیح بنامید و امر دین کہ ظاہر نکشت شد و اشکارا
 مثل ظہور و انکشاف دین اسلام و نیز آمدہ است کہ خطاب کرد پروردگار تعالیٰ در تورات بر موسی علیہ السلام
 در سفر فاس کہ پروردگار تو پیدا میکند و بر پائے دار ویرائے بنی اسرائیل پیغمبرے مثل تو بر اعدان تو
 و در روایتے از برادران ایشان میگوراند کلام خود اور دہان و سنے پس نے گویہ در ایشان را بہر چیز کہ
 امر میکنم اورا و بہر طاعت کند چیزے را کہ حکم میکنم و سنے انتقام میکنم از و سنے و این کلام دلالت و واضح
 بر نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اتھے لخصاً اسکے بعد مولانا نے لفظ فار تالیف انجیل میں لکھا ہے

اسکی تحقیق کی ہے کہ مراد اس سے پیغمبر افراتان بن اومنی اسکے احمد بن یا حامد یا نخلص یا نچہ کہتے
 ہیں۔ و ترجمہ دیگر از انجیل امہ است کہ گفت یح نہ میاید فارطی تا منیروم من و تکیکے باید فارطی
 نونج و تجدید میکند عالم را بر تخطیہ و میگوید از پیش نفس و چترے را کہ شنیدہ سے شود از بونے و کلام
 سیکند ایشان را بدان ویاست سیکند ایشان را بر حق و خبر سید ہدایتان را بجاوٹ۔ اسکے بعد
 و از کتاب حقوق کہ پیغمبرے بود معاصر و انیال علیہ السلام منقول است جابر المدین الیمن و التقدیس
 من جبال فاران و استلارات الارض من تحمید الحمد و تقدسہ و ملک الارض و رقاب الامم و لیسرہ
 تقدس الکشف السما من بہار محمد و استلارات الارض من حمدہ و نیز در کلام حقوق اند کہ شریعی نیک
 انوارا تر نوی السہام بامرک یا محمد ارقوا و این عبارت کنایتہ است از سبب الحمد و امر و نہایت بیان
 کار و اشارت است بالکمال و اتمام کار وین وقت در عہد نبوت و سے چنانکہ فرمودہ اکملت لکم دینکم
 و اتممت علیکم نعمتی و در صحیفہ اشعۃ پیغمبر علیہ السلام ذکر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مذکور است کہ حق تعالی
 میگوید کہ بندہ دوست داشتہ خود من کہ شاد است بونے نفس من بندہ بخار من خود رندی نفس من افاضہ
 سیکم بزورے روح خود را و فرمودے فرستم بر مے و می خود را پس طلبہ سے شود برات با عدل
 خود نمیکند و نغیدہ نمیشود آواز او در بازار یا میکشاید چشم ہاسے کہد را و سے شنو اند گوشتہا سے براہ
 و زندہ بگرداند و ہاسے مرده را بدیم اورا اچھ چکس اندیم احمد کہ حمدے گوید خدا را حمد تازہ
 و تر و پنا گردانیدہ نمیشود و غاب ساختہ نمیشود و سے میل نمیکند ہوا سے نفس خوار نمیدارد
 و ہا کہ از راقبے فکر و اند صدیقان را و سے برکن بتواضعان است و سے لوز خدا است
 کہ بر گرد و نشیند ثابت شود بوسے محبت من و منقطع بے گرد و بوسے عذر و بتوریت و سے منتقام شود

بخیر انس را و تئوریت این جا کتاب است کہ قائم مقام تئوریت موسی است۔ سوائے اسکے
 بہت سی صفات اور احوال شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کتب انبیاء سابقہ میں ہیں جنکو ہم
 علماء نے کتب موطوعہ میں ثبت کیا ہو اتم الحروف بوجہ خوف تطویل زیادہ تفصیل سے نقل دوا
 ور پہلے نہیں خلاصہ یہ کہ ثبات دنیا انبیاء سابقین کا ثبوت پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم پر
 متواتر یا مشہور اور اور قدر مشترک کے تواتر معنوی میں کوئی شبہ نہیں پس اوس سے ثبوت نبوت
 ہمارے پیغمبر کا یہی ہے بنا بر مقدمہ اوسے۔ کما قال الشيخ از دلائل نبوت و علامات رسالت
 صلی اللہ علیہ وسلم ترادف و تواتر اخبار۔ انکار بدہمت شان عقلا و نصیف سے نہیں ہے اور
 غیر عقل اور غیر منصف الائق مخاطب نہیں دوسری دلیل اثبات نبوت کی انشطار علمائے
 پیغمہ و لکھائی بخیر آخر الزمان کے معجوت ہونے کا زمانہ ولادت باسعادت سے پہلے اور وصیت نہ
 لکھنا اور وصیت کرنا اپنی اولاد کو قبول اسلام اور ابلاغ غلام سے بھنورا اقدس خدام خیر الانام
 علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام بسبب ظہور بعد علامات ظہور جو اکابر اور کتب سے متواتر یا مشہور
 و مستقول ہوتی چلے آئے تھے اور ظہور آخر الزمان کا او کو قطعاً یقین تھا یہاں تک کہ
 یہ بات ہی کتب سماویہ کے دیکھنے سے بخوبی جانتے تھے کہ وہ قائم انبیاء و رسل شہنشاہ و جہا
 پیغمبر آخر الزمان خاص مشہور کہ خطبہ میں ظہور فرمائیں گے اور مدینہ شریف میں ہجرت فرمائیں گے
 چنانچہ مدینہ شریف میں اگر منظر ظہور شریف آوری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رہے
 کمال آشنائی حصول دولت ملازمت شریف اور دشمنوں پر طلب نفع و نصرت پر بکرت ذات
 مبارک پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے چنانچہ بت سے اخبار و احباب

نے سبب وجوہانِ عبادت کے بعد ظہور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکا اعتراف کیا اور شرف باسلام ہوئے
 جیسا کہ لیلِ دسویں اور یکارہویں میں لکھا ہے انشاء اللہ بجا جس سے یہ بات ہم پر سن ہوتی ہے کہ وہ احوالِ صفات
 جو انھوں نے اپنی کتب میں پڑھے تھے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوالِ شریفہ و صفاتِ عظیمہ سے مطابقت
 نہوتی تو بے شبہ انکی نفرت و مکذیب کا موجب ہوتا نہ باعثِ گرویدگی اور انقیاد اور اسلام و اعتراف کا علاج
 میں ہے بحقیقت دانا تر و شناسا تر باحوالِ آن حضرت و صدقِ نبوت از یہود و نصاریٰ کسی نبو کہ در توریت
 و انجیل و صف و راخواندہ بودند و در مدینہ ہوا ی دریافتِ سعادت ملازمت ہی و دیدنِ نشانِ علامتِ نبوی
 صلی اللہ علیہ وسلم دینِ بلکہ نشستہ بودند و ہمیں نظرِ طلوعِ کواکب و ملتِ پیغمبرِ آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم
 بودند و بر انصار کہ عبادات و مخالفتِ داشتہ تبعیض دی صلی اللہ علیہ وسلم استفلاح و استنصار می نمودند
 و می گفتند کہ نزدیک رسیدہ است کہ در سایہ و ملتِ پیغمبرِ آخر الزمان دما را ز روزگار شما بر آیم و پدر ایشان
 در وقتِ گذشتن از عالم و حیثیتِ ہادی شتد و بہ پیران می سپردند و می گفتند کہ سلام با آن حضرت می برسانید
 و بگوئید کہ ما در اشتیاقِ تہ جاں و دایم و بایمان تو از عالمِ فرستیم و خبرِ بدیق علم ہو و بصدقِ نبوت حضرتِ سید ابراہار
 صلی اللہ علیہ وسلم بشمار است ہمیشہ ذکر آن حضرت را در توریت در مس می گفتند و کما می کردند و اولاد و اولادِ عظیم
 می نمودند و حلیہ شریف اورا بیان میکردند و حسرت و دوا و بیت اورا تعین می یافتند و می گفتند کہ خدمتِ جہ از ملکِ ہجرت
 ہمینہ خواہد بود ابو عامر را ہمب شخصی بود از دس ہیکلیں از او من فرج صاف از وی مر آن حضرت ما بنود موافقت و
 مصاحبت می نمود باہو مدینہ و می رسیدہ ایشان را از دینِ خبر می آوند ایشان را از صفاتِ سحابِ اعلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 می گفتند کہ این دارِ ہجرت اوست پس از این ہنر ہو و تیمارفت ایشان نیز خبر دادند یعنی آن پس از ان ہمارفت
 و سوال کردند کہ ای از ایشان نیز خبر دادند بصفہ آن حضرت پس بیرون آہ ابو عامر و ترسب نمود۔

تیسری دلیل اثبات نبوت کی خبر دنیا کا ہنساں منجان ہو، وغیرہم کا ساتھ طلوع ستارہ بنی آخر الزماں کے
 قبل زمان ولادت اور یہ کہ خدیجہ سب بنی آخر الزماں کا ظہور ہو گا مدارج النبوۃ میں مرقوم ہے ابو سعید خدری زید
 خود مالک بن سنان کہ از شہد ہے احداث می آرد کہ گفت آدم بنی عبد الاشیر را روزی باہر تشریف لائے
 و خدمت کنم و یونیم دران بام صبح کفہ باہو پس شنیدم ویاس می شنید و میگفت من کتب خفیہ و دین بر اہم
 و مقرر خراج پیغمبر آخر الزماں شنیدم یوشع ہوئی کہ میگوید بنزدیک صیدہ است خروج پیغمبری کہ نام او احد است
 بیرون سے آید از ہم و این بلہ یعنی یہ ہجرت گاہ او ست پس آدم سبوی تم خود در حاکمیکہ تعجب کنتم از آنجہ
 گفت یوشع پس شنیدم عروئ از قوم خود کہ میگوید تہا یوشع میگوید این سخن اتام ہو و شرب میگوید این سخن پس آدم
 تا رقم بر بنی قریظہ پس ہدایت فرما کہ گردان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گفت زیرین طاہ کہ از رؤسای یہود بود
 یہ تحقیق طلوع کردہ است ستارہ سحر کہ طلوع میکند مگر خروج پیغمبر ظہور ہوئی گفت باقی ماندہ است از پیغمبران
 و ہوا این بلہ ہا جاہر است چوتھی دلیل اثبات نبوت کی اعتراف اہبار و رہبان وغیرہم کے ساتھ
 ہونے آپ کے بنی آخر الزماں پیشین مان لاوت اور ایمان لانا آپ پر اور شہادت دینا آپ کی نبوت پر اور دعا
 کہ اللہ تعالیٰ بنی آخر الزماں کی ظاہر فرماید اور مجالس عظیم لوگوں کو نصیحت کرنی ساتھ قبول اسلام کے وقت ظہور
 بنی آخر الزماں اور بعثت آپ کی اور ہدایت ارشاد و کلمات بیدار طریقت کو ساتھ اس بات کہ بنی آخر الزماں کی
 یہ علامات ہیں اور ظلال کلیہ انکی شرف ملازمت حاصل ہوگی اور اثنال اسکی چنانچہ مدارج النبوۃ میں ہے از قدام
 آدمہ کہ بود یہود کہ استفاح میکردند بر کفار عرب میکنند کہ خداوند ابراہیم بنی امی را کہ می یابیم و کذا و در تہ
 کا غلبہ کند ایشان اوقتی کند و از روی ایشان آن بود کہ بنی از جنس ایشان باشد از بنی اسرائیل و چون پیش
 از جنس زیر ایشان شد کہ داند و کفر و زید در روایت است اسعد بن یہ کہ برآمد پدید از زید بن عمر و در طلب دین

پس آمد نزد ابی هریرہ در سوال و گفت هر زید را انکار بجائی گئی گفت از بیت ابی هریرہ کہ می گفت چو می گفتم می گفتم می گفتم گفت وینکے گفت بر گزید
 است کہ ظاہر آنچہ می گفتمی در زمین تو اور قصہ انکرا بیان لانے کا ہم دلیل گیارہ دین میں لکھینگے انشاء اللہ تعالیٰ
 و نیز حضرت شیخ درایج النبوة میں پنج احوال اجداد آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحریر فرماتے ہیں امام
 بن کعب کسی است کہ جمع کر دیوم عربہ را و عربہ و بفتح ہملہ نام روز جمعہ است جمع میکردم ریشوں اور کپڑوں
 روز و خطبہ منی اندہر ایشان تذکیر میکرد ایشان ایدت دین پیغمبر آخر الزمان آگاہ میگردد و اندیشہ
 را کہ وی ولادت میں است و امر میکرد ایشان ابا تباع دینی ایمان آوردن ہوئی انشاء میکرد
 درین باب آیات کہ از آن جملہ این بیت است شعر یا لبتی شاہد انجوا و دعوتہ فاذا قرشیں
 تنقی الحی خذلانا۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپنی ابتدائی روز پیشتر آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور سے جس اہم سے آپنے تعلیم پیا اسکی کیفیت میں فرماتے ہیں
 تا آمد بمذینہ پس گشتہ مراد خدمت بتانی تا عمل میکردم و غرض اوقوت خود می ساختم و تحقیق
 خبر داده بود را بمب مرا جہنم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم درین مقام و نشان داده بود و علامات
 نبوت می و وصیت کردہ کہ چون دریابی اور اصدقی کمی ایمان را بوسی پس باقم نشانہا
 و ایمان آوردم بر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں
 حضور نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے میوٹ پہنے کی خبر تحقیق کر کے تین سو برس تک طلب و تلاش
 میں ملکوں ملکوں پھرے اور بعد تین سو برس کے فایز المرام ہوئے صلوات اللہ علیہ و علیہ وسلم سلمان فارسی رضی اللہ
 عنہ در طلب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و شنیدن اخبار نبوت تارہ سال بروایت دیگر بیشتر از آن دین
 روی مقصود و مشہور است و از ابن عباس کہ گفتم چون تو قدم آوردی تبع مدینہ را گفتہ کہ جب تک کہ

این بیہ راو گویند کہ اہل مکہ گشتہ بودند سیرتج را برسم غاوبہ جدی پس گفتند لہوئی بود در ان یام
 اعلم بود ہا الملک اینجاست کہ می باشد سبوی بی ہر سیرتجی ز بنی اسمعیل مولود او بکہ است اسم
 او احمد این از ہجرت دست قبر شریف او ہم درینجا خواہ بود پس گشتہ تیج بن محمد بن سخی در
 در کتاب نمازی آورده کہ تیج نام برای بنی آخر الزماں بنا کردہ بود چہا بر صد از علای قریب بود نہ کہ ترک
 مرقہ کی گشتہ قعدہ موافقت بر اقامت میند بار زوی در اک سعادت صحبت نبی آخر الزماں بر حق
 برای ہر یک از بنا کردہ جاری بخشیدہ اموال جزئیہ دادہ کتابی نوشتہ کہ دروشی ہست اسلام خوشبخت
 از انجلا ایریا بیاتہ است شہد علیانہ احمد رسول من آمد باری السلام علیہ و علی آلہ و سلم
 گشتہ زیر او بن عم و این کتاب اغتوم ساختہ بکائناتین این عت تفویض نمودہ صحبت کرد کہ
 اگر وی بنی آخر الزماں ادرا بہ این کتاب بجدستہ بی سازد والا نہ با ولاد او لا خود بہد و سہرا
 برای تمام الانبیاء تا وقتہ دم زول فرماید گویند کہ خاندان ابوب انصار کی آن سرور در وقت دم
 مدیہ مطہرہ دل نہ نمودہ آن سرای داد آورده اند کہ زیرین بطاک اعظم بود و نہ گشتہ مکتب فی ارم
 کہ بہرمن ہر کردہ است آزاد درونی کراحم است وی پذیراست کہ بیرون آید بارض قرط صفت چنین
 است نہ پس تہنیت کہ بان بعد از پیدایش و هنوز مبعوث نشدہ بود آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم با پانچول
 دلیل معجزہ قبل ولادتہ صکوارا ص کہتہ ہیں یعنی سجدہ کرنا فیل ابرہہ کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 دادا عبدالمطلب کے سامنے اور عبدالمطلب کو سلام کرنا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نوپہرچہ حاضرند
 عبدالمطلب ابرہہ فیل سفید کی آوردہ بودہ برای ہم بہت بچہ طلبیدہ چون فیل نظر کردہ بروی عبدالمطلب
 سجدہ کر چل نہ بود و دست آن فیل کہ سجدہ کند ملکات ابرہہ را چنانکہ سجدہ میکنہ فیلان یگر و گویا گرد نہ

خدا ہی تعالیٰ قیل را دگفت فیل سلام بر نور کی در پشت تست ای عبد، صد یہ غاست فیل ہر چند
 در سردی چھٹی دلیل دلیل اثبات نبوت کی در پی قیل حضرت عبداللہ کے ہم اہل کتاب کا سبب
 دریافت علامات نبوت بنی آخر الزمان کے یعنی جو معرفت تھی کہ بنی آخر الزمان جو نواسے ہیں انکی ازویہ تھی
 کہ وہ نبی ہم میں سے ہوں یعنی بنی اسرائیل سے جیسا کہ دس چار ہم میں کہ راجب انھوں نے علامات بنی آخر الزمان
 کے آپ کے والد ماجد حضرت عبداللہ میں سنا لیں اور ان علامات کے ذریعے یہ بات انکو قطعی معلوم ہوئی کہ
 یہ بنی آخر الزمان کے باپ ہیں تو جو برخلاف واقع ہوئے انکی ازوہ کے سبب اپنی حق اور نادانی کے
 افسوس و غصہ عداوت رکھنے لگے حتیٰ کہ انکے قتل کے واسطے ہمیشہ لگات ہیں رہتے تھے اور موقع تلاش
 کرتے تھے انکو شہید کر ڈالیں اور دوسری ایک جہ عداوت کی اور تھی یہ کہ کتب سابقہ میں انکے یہ بات
 موجود تھی کہ بنی آخر الزمان قتل کریں گے یہ وہاں در نصاریٰ کی اور انکی تخریب ہوگی دین بنی امی سے پس جب
 متیقن ہو کہ یہ بنی آخر الزمان کے باپ ہیں تو انھوں نے چاہا بھیت اپنی شقاوت و نفی عداوت، انکو قتل
 کر ڈالیں تاکہ ظہور ہی نہ ہوئے پائے بنی آخر الزمان کا جس سے ہمارے دین منسوخ ہو حضرت شیخ
 تبارج میں فرماتے ہیں اہل کتاب دریافت بعضی علامات انکو وجود پیغمبر آخر الزمان اعلیٰ عبد اللہ بود
 دشمن میدان شمشیر و در مقام ہلاک می ستاندند و ہم بقصد ہلاک او در اطراف مکہ می آمدند و آثار
 غریبہ و امور عجیبہ مشاہدہ میکردند و غایب و خارج میگشتند روزی عبداللہ بصیغہ نقیہ و جماعت کشیدند
 اہل کتاب شمشیر را آویختہ از جانب شام بقصد عبداللہ رسیدند و بہ بنی مناف کہ پدر آمنہ والدہ
 آن حضرت بود نیز از آن صحابہ بود دیدہ سواران جنگ باہل این عالم مشابہتی نداشتند از غیب ظاہر نہیں
 و ان گروہ را عبداللہ دفع کردند و بہ بنی مناف چون این حال مشاہدہ کر بخانہ آمد و باہل آنوقت

کہ سچ اہم کہ امنہ را کہ دستبر لو و عبد المطلب ہم و امین بنی بوسیدہ افض و دستان و دبرض
عبد المطلب سائید و عبد المطلب نیز سچو است کہ عبد المطلب از یزید کج کنده شخص می نمود کہ زنی بشرف حسب
و نسب و عفت ممتاز باشد اختیار کند آمنہ بنت راجبہ ام تصف با بر صغرات یافت پس
عبد المطلب را بوی تزویج کرد انتہی او در وقتہ الاسباب میں ۷۰ سالات جس سے اہل کتاب نے
یہ جانا کہ حضرت عبد المطلب و والدہ ماجدہ میں پیغمبر آخر الزمان کے یوں لکھے ہیں کہ آن شب کہ عبد المطلب
بوجود آمد اہل کتاب را معلوم شد کہ وہی تولد ہو رہا کہ جہاں کہ جہاں صوف سفید خون کو دہ کہ کجی
را علیہ الصلوٰۃ والسلام در آن جا بہ شہید کردہ بودند در دست ایشان بود در کتب سماوی
خواندہ بودند کہ ہر وقت آن خان تازہ گرد و دوسرا می خان زان جا بہ فرو چکد علامت تولد بہ پیغمبر
آخر الزمان آید بود آن سبب اہل کتاب با عبد المطلب دشمن بودند انتہی اور نہ تنہا بنی آخر الزمان
کے والدہ کا انکو ہم تھا بلکہ یہاں تک کہ جانتے تھے کہ بنی آخر الزمان تسبیح قریش میں در میان
دو مناف تولد ہونگے ساتویں دلیل اخبار اہل کتاب قریش و غیر ہم کو ساتھ طلوع ہونے ستارہ
تولد آپ کے شبہ لادت با سعادت میں در اسکی صبح کو اور مشاہدہ کرنا آپ کے جلال جہاں آرا
کو اور بعد دیکھنے کے یقین کرنا آپ کے بنی آخر الزمان ہونے کا ساتھ پائے جانے ان علامات کے جو
انکو معلوم تھے کتب سادہ سے وجود باوجود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں صبح ولادت کے
کہ لہجہ انکے ایک مہربان تھی در میان دشنام مبارک آپ کے وجود نہ ہو و فریاد و نفیر و
ند کہ خسیہ کے جی فتنہ صفت ان حضرت را نزد خود پیش از انکہ مبعوث شود محققہ کہ دار ہجرت

او مدینه است چون که شد آن حضرت گفتند که زائیده شد احدی مشتب و طلع کرد کو کتب لاد
 فارا نو هشام بن مروه از پدرش از عایشه رخصه وایت است که گفت ساکن شد یهودی که
 بک تجارت میکرد پس چون شب لادت آن حضرت بود و شش بود آن یهودی در مجلسی از
 مجالس قریش گفت آیا در شما مشتب بودی؟ چون که گفتند میگوییم گفت نظر کنید ای مشر
 قریش و تحقیق بنائید آنچه من میگویم زائیده شده است مشتب بنمیر ابی ایت احمدیان و دوشانه او
 علامتی است که در وی مویهاست پس تفرق شدند قوم از مجلس رخ و حال که تعجب میکنند
 از حدیث یهودی چون آمدند بنازل خود رسیدند از امانی خود شنیدند که زائیده شده است
 محمد بن عبدالمطلب پسری که نام کرده شده است محمد پس آمدند نزد یهودی گفتند زائیده
 در میان بودی گفت بعد از خبر دادن من پیش از آن گفتند پیش از آن گفت مرا برید
 بسوی او پس بردند او را نزد آمنه گفت پیردگ بر من پسر خود را پس بیرون آورد آن حضرت
 را و برهنه کردند پشت او را پس دید یهودی آن علامت را در پشت مبارک او و پیرش افتاد
 بر زمین تپان بافت آمد گفت چه شرم ترا دای تو گفت رفت نبوت از بنی اسرائیل و بیرون آمد
 کتاب از دست ایشان این مولودی است که میکشد ایشان او هلاک می کند احبار ایشان
 را یا قد غرب نبوت را شاد باشید ای مشر قریش ای آگاه باشد بچه اسو گند غلبه و سطوت
 شود و مر شما را که بر آید از مشرق بسوی مغرب مرا ایشان اگذا فی مدارج النبوه و نیزه ششم ثانی
 میں اس کتاب کے ہے روایت است از عبدالمطلب بن عمرو بن العاص گفت در مظهران که نام
 موضعی است قریب بک که مردم کمزاد و غنی طمغ گویند را بهی و از اهل شام که نام او حص

رو می گفت که نزدیک است که تولد کند در شما ای ملکه مولود کی طاعت کند و راعز به و مالک
 ترا ملک عجم داین زمانه لادت شیرین است بهر مولوی بکدام پیدای شد از احوال آن می پرسید
 چو شد صبح بیوز که در وی لادت شیرین افتاده آمد عجله طلب نزد آن اهب رفت و خبر داد
 به لادت آن حضرت گفت عیبه این ائین شده در شما آن مولود است که مدینه یکدم شما را
 از وی گفت چه نام بادی و را گفت محمد گفت و است تحقیق بودم که منوچهرم در میان شما بود
 این مولود را به خصلت که می شناسیم آنرا بدان سحیح طلوع نجم رقی شب دوم ولادت نمود
 دو شنبه سیوم بنام او محمد است صلی الله علیه و سلم و ابو نعیم از حسن بی بی آرد که گفت بودم
 من در وقت ولادت آن حضرت بود که هفت ساله یا هشت ساله دور می بستم می بستم قصه را
 و می شنوم بهر وی که فریاد میکند در بالای قم خود را پس می گویند که آنها چه شده مرا که فریاد میکنی
 و میخوانی ما را گفت طلوع کرد نجم احمد زائیده شد و درین شب انبی **جبرئیل** خانه کعبه کا سجده کردند
 شب لادت من بشکر میلا دینی آخر الزمان و در پوزه پوزه هونا تو را خود بخود آورد سرنگون هونا انگا
 بسبب عیب و شوکت ولادت بادشاه عالیجاه **ظاهر** تو بیایه کی نقل است از عبد المطلب
 که گفته من در شب لادت نزد کعبه بودم چون نیم شب شد دیدم که کعبه مال شد بمقام ابرهیم سجد
 رفت و از وی آواز تجسس آمد که ابراهیم ابراهیم که رب محمد المصطفی لاق طهرنی ربی من نجاس
 الا صنام و ارجاس المشرکین از عیب آواز آمد که بخدای کعبه که برگزیده کعبه را آگاهانید
 که حق تعالی کعبه را قبله و ریخت و مسکن مبارکی گزید و تبارک پیرایه آن کعبه بودند
 باره باره می شنوند و بت بزرگ که آنرا سهل می گفتند بر روی قافا دوند آمد که زائیده شد

از آنکه محمد و فرموده و پنج باب رمت و پنج النبوة ساقی و سیل نبوی و سیف نبوی از آن نبی
کا ساتھ پیر نبی آخر الزما کے رونق الاحباب میں سطح کا مفصل قصہ لکھا ہے اور مداح النبوة میں مختصر میں
دونوں کتابوں سے احاد کے بقدر ضرورت لکھا ہوں و فی کتاب الاعلام الشيخ الزہدی رح و کان
من اعظم الخواصہ عند مولدہ علی السدی و آکہ و سلم انشفاق ایوان انکسری ثم بقاۃ کذک الی زماننا
فی سنتہ ۶۰۰ و ۷۰۰ سیر ما تہتم السدی علم الی ای مدہ یقی آوردہ اندکہ در شب ولادت اس سرور دیا چہ
سادہ و در زمین فرو رفت در دو خانہ کہ از او ادھی و کفندی و ان شد پیش زان بہر سال منقطع
شدہ بود و راکش شدہ بود و ایوان کسری در نظر ابے لرزہ آمد چارہ کچھ ہا زان بقیا دہ کسری بچیت
آج السیافنس و مخالف شد شگون گرفت ای خدیگن اظہار تجدد و باری نمود و پند وقت بنوع و غنہ
طرختین از دم اخا کرد گاہ ہای و بران قرار گرفت کہ پنج رت را از وزرا بخونہ ما و خونچان
نہار دیس تاج بر بندہ بر سر خود نشست خواص این کرد چوئی کہ آدند مکتوبی از جانب فارس رسید
کہ فغان شب انکلا فاسیان بہر پیش زان بہر سال مزہ بود و آن ہم در شب سقوط حکمرانای یوان او
بر پس این اقد علاوہ غہای کسری شد و موجب بدان یعنی فاضی قضاۃ شہوی گفت من ہم آن شب در خواب
دیدم کہ شہزادہ و کریشل بیان عربی را می شنید تکرار دجلہ گذر کرد و در بلا و فتنہ گشتند کسری چنان زہود
ایں اقد شنید با وی گفت موبدان چہ تواند بود حالکہ وی رئیس ایشان بود و علم گفت خدایتہ بود کہ
در ماجہ عرب آتہ شدہ کسری مردم با برای تحقیق ارجال کاہنمان فرستاد خصوصا بر سطح کہ در علم کہانت
انبا با اتروہ بیان بنمند داشت کہ مزی بنزد ما فرست کہ دانایو بچینی کیما از وی سوال کنست فہم
وہ المسیح المزہوی فرستاد پس کسری حالات نوشتند و بعد مسیح باز را نہ و گفت این امور ولادت

بر حادّه میکند میخواهم که بدانم که گمان داشته چه خواهد بود و ی گفت نایم جواب این سوال من است که تا هم
 بفرماید و نام دی سطح است گویند سطح کا نهی و از بنی یک فاصل نبود ویرا و قدم بقیام و قعود
 داشت الا وقتی که در غضب شدی بر با گشتی و بنشستی در اعضای می سیج استخوان نبود مگر استخوان مجبور سر پای
 دست اصابع و گلی یا سطح بود از گوشت چون بنخواستند که دیر بجای بر نمدی بچیدند او را چنان که جابه
 بچیند و می برنگویند روی او در سینه او بود و بر سر گردن بود و اقل رایج گویند دو ایام سل عمر هم
 آمده و ما زمان لا دلت پیبر صلی الله علیه و آله و سلم بر میت چنانچه عمر وی قریب ششصد سال بود چون
 خواستند که وی بکفانت کند و انبا غیب گوید او را می بینانید نه بکفانت و نه را می جذبانند
 پس بروی فتاد می از نیابت خبر داد ای القصد کسری عبد المسیح گفت فی الحال خبر دمی و ان شور
 و جواب سوال من از وی معلوم کرد باز ای عبد المسیح بجانب سطح ردان شد چون شهر وی رسید بنزد
 او در آن سطح در کرات موت بود سلام کرد و تحت کسری سائید و از وی سیج جواب شنید متی
 چند گفت که مثل و در طالع المسیح و که دیر کسری نزد سطح فرستاده بود و بکفانت می گویند چون این
 ابیات مشید بر داشت گفت عبد المسیح آمد بجانب سطح و تحقیق که سطح بر شرف آن است
 و قبر در آید فرستاده است ملک نبی سناستان نبی فرستید ان از برای اضطراب تزلزل ایالاتی و ان
 کفرهای آن فرشتن آتشگاه فاریان خواب بود ان ای عبد المسیح و تکیه پیداخته و تکیه پیداخته
 و ظاهر کرد صاحب عصا یعنی محمد رسول الله صلی الله علیه و سلم روان شود و دو خانه ساده و فرود رود
 در دریاچه ساده و میرد آتش آتشگاه فاریان تمام فرسود تمام تمام سطح باشد یعنی حکومت
 ان فرس از زمین بآل قطع شود و سطح وخت حیات از سر چه دنیا بر برد و علم کفانت می در

دین میں نہ تو بیچ این کلام تمام کر دو بیضا دو بھر دھتقان فرما سیر تو ایسے آوڑہ اندک چون شیخ
 وقت یافت علم کہا بت برافا دین سخن شہر است بگنڈا گویا صفی اصلی از وجود کاشانی عرفان عرب
 ان بدہر اخبار از بت ان حضرت معانیہ و انجہ در اخبار و او د شدہ کہ لاکسانہ بلکہ بنو نامویدان
 منی است انتہی میں کہتا ہوں کہ ان اخبار کے تناظر و مشہور ہونے میں کسی شبہ نہیں ہے
 کہ جلد یہ امور زمانہ وقوع کے آج تک ہزاروں کتب تواریخ عرب و جم خصوصاً مجموعہ زودشت و
 د نضای بن منتول۔ چلے آتے ہیں در سوا ایسے بہت عجائبات و ارباصات جو واقع ہوئے
 ایواسطے حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ ایات و کرامات کہ در ولادت ان حضرت ظاہر شدہ زیدہ بہت
 کہ در حدیث احمد آید انجہ مذکور شد یادہ از است شہر و ابہر و اعجب ان جنید بن لریذ بن یون
 کسری افتادن چارہ و پنجرہ اوست انتہی منصفین اذ کیا پر مخفی نہیں کہ بنی آخر الزماں کے
 و بدہ تولد و شوکت ظہور سے بچ جانا آئندہ کا دگوڑا ننگرہ یوان کسری کا جو بادشاہ تھا
 آتش پر سنوں کا اور سوکھ جانا دیرا چہ کا اور سرنگوں ہونا بتوں کا سب اشارہ واضح
 ہے اس بات کے لطیف کہ بت پرستی باطل ہے اور بت پرست لائق ہلاکت اور حق پرستی
 کا دہر آیت تمام آثار شرک و کفر محو ہونے میں چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا جبکہ نور اسلام کی
 ترقی زمانہ ہوتے لیکن آج تک مشرق سے مغرب تک جنوب سے شمال تک شہر شہر قرینہ تیرہ
 شاہد و محسوس ہے اور صحابہ کرام نے کیسے کیسے بت خاند توڑ کر مساجد اسلام کی بنیادیں
 اور بعد ان کے ہمیشہ بادشاہان اسلام نے کیسے کیسے نشان بت پرستوں کے مٹائے ہیں ابھی
 ایمان لانا اخبار و رہبان یعنی علمی یہود و نصاریٰ کا نبوت آنحضرت و بنی آخر الزماں

سبب دریافت علامات نبوت مصبق اخبار رتب سماویہ کے قبل بعثت و دعوی نبوت اگرچہ سبب
میں اخبار کشیرہ وارد ہیں لیکن ہر اس کلمہ ایک و منبر را کف کرتے ہیں از انجملہ خبر بحیرا را مہب
کی سبب جو عالم تھا توریت و انجیل کا مہب روضۃ الاحیاء غیرہ میں در سال واز دہم سفر
موسیٰ شام چون سیدہ بصرہ کی از بلاد شام است بحیرا را مہب انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را
پیغمبر آخر الزمان در توریت و انجیل و دیگر کتب سماویہ خواندہ بود بشناخت این بحیرا از اخبار انصاف
بود و بہرہ و معصوف و ممتاز بود و در تفریہ کہ نزدیک بصرہ بود صومعہ داشت مہتہای
مدیکہ شہید بود کہ در انتظار دیدن پیغمبر آخر الزمان نشسته بود و عمر سیکڑہ را نید چو قافلہ قریش از آن
راہ می گذشت و در انجا نزول میکرد و از صومعہ برآمدی آنحضرت را کہ بشناختنہا می آنست بحبت و دام
چون نشہا نیافتی باز بصرہ در رفتی یکبار قافلہ قریش آمدہ بود چون گاہ کرد دید کہ ابر بارہ ایشیان
سایہ انداختہ کہ ہمراہ ایشیان میرود چون آن حضرت با بوطالب زیر درختی در آمدہ نشست
این ابر بارہای آن درخت استاد بحیرا از مشاہدہ این حال متحیر و متعجب ماند پس بحیرہ ایشیان
صنبا فتمی کرد و اہل قافلہ را طلبید بوطالب آن حضرت را در منزل گذشتہ آمدہ بود و در زیر
درختی بحیرا چون بمنبر لگاہ نگاہ کرد دید آن ابر بارہ را کہ آنجا استادہ است گفت اہل قافلہ
کسی بہت کہ از شما کہ درین مجلس حاضر نشد پس آن حضرت و اطلبیدند و آن ابر بارہ ہمراہ
آن حضرت بر سر مبارک وی سایہ کرد و نیز آمدہ است کہ چون قافلہ پہنچید جلالت بکسیہ
اند ہر شجر و مدرشہ کہ میگوید السلام علیکم یا رسول اللہ و در ہر شجر مبارک آن حضرت
ہر بونہا بہشت کہ در کتب سماویہ خواندہ شود و ہر سیدہ انرا واپس از آن اور و بحیرا آید

و تصدیق نمود و فرمود که بنوبت می پس یکی از آن کسانی است که ایمان آورده بآن حضرت پیش
از نبوت مثل حبیب بخار و دقت صاحب القیر و غیره و درین سفر هفت تن از روم بقصد قتل آن
حضرت صلی الله علیه آله و سلم برآمده بودند و بجزایر لائخ اصحاب نبوت آن حضرت بایشان شارت کرد
و گفت که این کج و کاکل است که در توریت و انجیل مذکور و صفی خج انده اید و گفت چو خج ای کاکل
امری خواستی بشنوی چنانکه آن نوازند کرد و بجزا وصیت کرد ابو طالب ای محافظت آن حضرت ساز
یهود و نصاری که این پیغمبر آخر زمان خواهد بود و درین نخی سخن همه اویان او را بشام مسبه که
یهود و نصاری و بنی اسرائیل ابو طالب متاع خود را در بصری بفرخت و بکجا بازگشت و در راه ایتلی ابو طالب
آن حضرت را با جاعتی بکجا بازگردانید و خود بطرف شام رفت این قصه مشهور است و ترمذی آن را
بخمس کرده و حاکم تصحیح نموده است و از آنجمله ایک مخطوط را را بسبب که بسوقت آن حضرت صلی الله
علیه و سلم عیسی بس کی عمرین ام المومنین خدیجه رضی الله تعالی عنها که طرف سے احوال تجارت لیکر شام کو تفریف
لے جاتے تھے تو وہ راستہ میں طاعناں حضرت صلی الله علیه وسلم در سال بیت و پنجم باز بچا سبب شام برسم
تجارت رفت کاروان قریش تجارت شام میرفت خدیجه امین میخواست که مال ابوی سپارد امین تارا آن
صلی الله علیه وسلم نیافت و خود آن حضرت را تار قریش پیش از ظهور نبوت محمد امین بخواند پس خدیجه
پیش آن حضرت صلی الله علیه وسلم کس فرستاد سعید عالم بعد از شاد و رت با ابو طالب قبول نمود و درین سفر
نیز بن بصری رسیدند و صومعه بطور اراهاب بود آن حضرت در پانی ختی نشسته بود و بطور اچانی
گفت در پانی این درخت نه نشسته الا کسی که پیغمبر باشد و نیز آن شخص بار و خشک چو بهای آن پیغمبر
برگها فروخته بود و پیش آن حضرت در زیر روی سبز میوه دار شد و گرداگرد آن سپرد و خورم گشت

فرموده از آن حضرت آمد گفت سوگند میدهم تمام کتابت و تفسیری که بگو نام و صحبت آن حضرت فرمود و کلمات الهی
و دوازده کتب عربی و کتب نظم و نثر که گران تر و دشوار تر باشد بر من ازین در دست منطورا صحیفه بود در آن
نگاه میکرد و میگفت بخدا که این کتب را من در دست مدایج النبوه از آن جمله یک ورق بن نوفل
پیوسته باشد که صحیح بخاری غیره کتب صحاح میں اس طور سے ہے کہ جن دونوں میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے غار حری میں عبادت کئے واسطے خلوت اختیار فرمائے تھے ایک روز حضرت جبریل علیہ السلام
نے آپ کو آواز دلا کر پڑھائے فرج بہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خبث ثوابہ فدخل علی خدیجہ فقبّل
رطونی رطونی فطوبی ذہب غار الروع قال خدیجہ و انہ النجر العنشت علی نفسی قالت خدیجہ کلامہ
ما یخرجک منہ ابائکم فصل الرحم و تحمل الكل و تحب العدم و تقر الفیف علی نواب الخلفاء طلقت
بہ خدیجہ حتی اتت بہ و رتقہ بن نوفل ابن عم خدیجہ و کان امرہ ان تصرفی الجالیہ دکان کتب التماہ العبرانی
فکتبت من الانجیل ان ایلیرانی لکان فی العینی للعبرانیہ ما شاء اللہ ان یتبہ کاشی کثیرہ قد تمی قاتلہ
خدیجہ یا بن عم اسمع من ابن خدیجہ فقال و رتقہ یا ابن خدیجہ ماذا تری خبرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر
ما رآی فقال و رتقہ ہذا ان موسیٰ بن النضر لک موسیٰ بن النضر لک موسیٰ بن النضر لک موسیٰ بن النضر لک موسیٰ بن النضر لک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او مخرجی حکم قال نعم لم یأتہ قبل قط بل ما جئت بالاعود فی ان یدرکتی و کلمتک
نظرہ و زانہ لم یثبت رتقہ ان فی اورینہی لک ایاتین یعنی کلمات کم و بیش اور غیر بھی اور دین
جیسے کہ اسباب اللہ و غیرہ میں ہے ایسا سبب مدایج النبوه و غیرہ میں اسکا ترجمہ یوں کیا ہے کہ
و ہی مردی لک دیکھ و دین قریش در رسوم جاہلیت درآمدہ در دین نصاری درآمدہ موحّد شدہ بود
و علم انجیل نیکویداشتہ پس گفتہ و حق تعالیٰ تعالیٰ محمد پس فرمود آن حضرت انجیل میدید و خبر میداد

حاشائی

از حال خود بگفت و تو دین ناموس است کہ بموئی زل می شد بشارت آمد ای محمد تو رسول خدائی گوی
 میہ ہم کہ تو انجیبر کی عیسی بشارت داد کہ رسولی بعد از من مبعوث خواهد شد کہ نام او احمد است و زود باشد
 کہ با موشو بجای و مقابل کھارگی کش من آن و ز زین بود می جوان تو انکہ پیرون آمدند ترا قوم تو
 از اینجا آن حضرت منبر و آیامیرون کنندہ اندر ایشان گفت رقد آری بحدود بیچ مری ہرگز مثل اینجا آوری
 تو کہ انکہ دشمن داشت نشد و تیرا کرد و شد یعنی سنت الہی بر آن جاری است کہ کافران ہمیشہ دشمن پیغمبران میباشند
 بیچ پیغمبر نبی بدگر انکہ دشمن استند او را کافران اگر دریافت مراد تو یاری ہم یاری دادنی
 قوی پس یرفتند و رقد وفات یافت و زمان ظهور دعوت دریافت وی از ایمان آرندگان
 تصدیق کنندگان بان حضرت است و زمان نبوت را دریافت و خود جامع بود و انکہ پیش از وجود
 و ظهور صورت منبری آن حضرت ایمانی صلی اللہ علیہ وسلم آورد مثل حبیب بنہار و غیرہ بلکہ خصوصیت
 باشخاص حبیت تمامہ رسول انبیاء اہم ایشان بان حضرت ایمان آورد و اہل جہلم مقربین و مقربین
 صفات آن حضرت سے زید بن عسیر نقیل ہے اور عثمان بنیبرای و شامو کہ علما ہیچو بیچ کا حاکم
 اور تغیر علی بناری سے ہرقل ہے جیسا کہ اسکا قصہ غریب آتا ہے اور زور میہ کا حاکم ہے اور مقوقس مصر
 کا حاکم اور اسکا وزیر اور عبدالمہد بن مہر یا اور ابن اخطب اور اسکا بھائی اور کعب بن اسلم اور زبیر بن باطلہ
 وغیرہم دوسو پندرہ دلیل شہادت علما ہیچو وغیرہم کی ساتھ نبوت آپ کے بحوالہ انصوص اپنے
 کہ کتاب کے اور بیان علامات نبوت نبی آخر الزمان کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور اقدس
 علیہ السلام پہنچے آپ کے اور ایمان لانا آپ پر اور داخل ہونا اسلام میں جانشینا چاہیے کہ
 بڑے بڑے علما ہیچو د زمان بخت و دعوت میں قبل ہجرت کے اور بعد ہجرت کے کہ اور مدینہ وغیرہ

باسلام ہوئے ہیں اور سوائی علماء کے جو یہودی ایمان لائے ہیں وہ علاوہ منجملہ آئکے ایک حبیب الدین سلام
 ہیں حضرت شیخ بہ اوج میں کھتے ہیں فیہان روز کہ حضرت بہدینہ منورہ قدم آورد و عبد الدین سلام
 کہ از اجار و اشرف یہود از اولاد یوسف علیہ السلام بود آمد و ایمان آورد و از ہمان روز کہ خسرو ج
 آن حضرت بیکہ شنیدہ بود و نظر سعادت تھا و شریف دی و چون بلقائی شریف مشرف شد گفت آن حضرت
 توئی ابن سلام عالم اہل تیرب گفت نعم فرمود سو گنجد میدہم ترا بچائی کہ فرستادہ است تو ریت را می یابی
 تو صفت را در کتاب خدا گفت نعم گو اہی میدہم کہ تو رسول خدائی و خدا نظر بہرت و غالب کندہ است
 و غالب کندہ دین است بر ہر دین دیا بستی کہ من میایم صفت ترا در کتاب خدا کہ با تو خطاب کردہ
 و گفتہ است یا ایہا الہی انما ارسلناک شاہدا و بشرا و نذیرا و حرالا یحیی انت عبدی رسولی سبتیک
 انتم کل سلفظہ لا علیظہ و لا سحاب فی الاسواق لا یخرب فی السیۃ السیۃ و لکن یعفو و یغفر دین بغیضہ
 خدیقہ بہ الملائکہ و جاران یقول لا الہ الا فیفتح بہ اعینا عیا و اوتاد اوصبا و قلوبا و غلغا و در روایتی ابن
 زیادہ آمد کہ تریب میدیند تفہیم گویندہ نیست دروغ را راست و درست میگردد انم اورا برای
 بہ صفت حال میل می کشیم و اورا بر خلق کریم و میگردد انم مکیدہ و آہستگی و آراش الباس دی و تقوی
 و پزیر گاری میرو و حکمت معقول فی صدق فارا طبیعت فی عفو و معروف خلق دی عدل سیرت
 و حق فی ریت فی ہایت امام و فی اسلام و فی احکام و فی راست نمایم مردم را بوی بعد از گمراہی
 و داننا گردانم بوسیدہ و بی انذادانی و بلند آوازہ گردانم بوی بعد از گمراہی بسیار گردانم بعد از قلت
 و جمع سازم بعد از فرقت و فی گردانم بعد از درویشی الفت و دہم بوی لبھا مخلف و ہوا ہای ہانگندہ
 دامتہای متفرقہ را بگردانم است اورا بہترین ہمتہا انتہی اور قصہ آیکہ اسلام لانے کے وقت کمال

جو انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا اور خود چپکے تھے اور قوم کو بلوا کر اپنے
باب میں شہادت چاہتے تھے کہ نبیؐ اس کو نقل نہیں کرتا مگر انہوں نے اسے دیکھ کر حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے حضور میں شہادت دی ہے عبد اللہ بن ریا ہے آمد ان حضرت بیتہ اس پر درود فرمود اور
بسوی کائنات ترست میان شہادتیں آور وند عبد اللہ بن ریا را پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمود
کہ سو گندیدہ تم را بدین دین و نبی کہ دادہ است نبی اسرائیل را و خوراندہ است ایشان اسلوی سایہ
کردہ ایشان انجام کہ مرگ سوا خدا ام گفت اللهم نعم و قوم من ہمہ می شناسند و صف و لغت تہمین
و مسطور است و توریت لیکن ای قح م حسد کیخند ترا و فرمود ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چہ پیرا زیدار و
ترا کہ ایمان نمی آری مسلمان نمی شوی گفت من خواش میہ اوم برخلاف قوم خود را امیدوارم کہ متابعت
کنند ترا و اسلام آرد و من نیز مسلم شوم او مہملہ شادین و مقصر من مومنین کے بھجور اقدس بن
عمر و بن یسیر ہیں جبکہ ذکر لیل چہارم میں گزر چکا کہ طلب بن میں مصل کو گئے اور راہ بنے انگوٹیاں
کیا خروج پیغمبر آخر الزماں کا و ابن یسیر میں لکھا کہ موجد ہا بیت گنبد و از دباغ مشرکان بخورد و توریت
بر قوم بخواند و در صحیح بخاری ذکر اہست و از ابن مسعود آمد کہ خدای تعالیٰ بر نخیست پیغمبر خود را از برای
ور آوردن دی و در بہشت قصہ آتش آشت کہ ان حضرت مد آمد روزی کنیہ دیہودی اکہ بخواند
توریت مبر قوم خود و چون رسید بر صفت نبی آخر الزماں خاموش غنڈ و باز ماندہ از خواندن در گوشہ
بیماری افتادہ بود پس گفت چہ باز ماندہ از خواندن گفت آجی کہ رسیدہ ایشان خبر نبی آخر الزماں
پس باز آمدہ نہیں غریب ان بیمار بر شال کہ کہ می آید و گرفت توریت را و بخواند صفت آن حضرت را
و گفت این صفت تست لشہدان لا الہ الا اللہ و انک رسول اللہ پس میں کلہ جان ادیس گفت و نخت

اصحاب خود را تجزیه کردند و خود را بمجلس معتزین و صفین حضرت که اساتید قبط و روم ہیں و از نیر و بن
 شعبه آمدہ کہ دوی آمدہ بقوس دوی گفتہ اور کہ محمد بنی مرسل است اگر میرسد قبط و روم را متابعت
 میکردند اور گفتہ بغیرہ پس از انقامت کردم با سکنہ ریم و مگر شتم هیچ کس را مگر آنکہ در آمدہ ام از ا
 و پرسیدم اساتید از ان قبط و روم از انچه میانہ ایشان از وصف محمد صلی اللہ علیہ وسلم بود در آئی
 استغنی کہ برگشتہ ایشان دوی آوردند و بیچار خود را پس مایکہ ایشان گفتہ مرا و خبر دہدہ ایابا باقی
 ماندہ است هیچ کی از انجا کہ بیرون آمدہ است گفتہ نعم دوی آفرانیا است غیت میان او و میان عیسی
 بن مریم هیچ کی دوی نبی است کہ تحقیق امر کردہ است عیسی بتابع دوی دوی نبی عربی است نام او احمد
 نہ در از است نہ کوتاہ در چشم او سرخی است انوہ است موسی و موسی پند جاہای درشت را و کفایت
 میکند ہر چہ میاید از طعام شیر او بر شانہ او است باک ندارد نہ کہ پیش آید او را مباشرت
 میکند قتال ابدت خود و با دوی اصحاب او نیکہ نہ میکنند خود را بر دوی دست میدارند اورا
 سخت تراز پدر ان پیران در ایران می آید از زمینی کہ در دوی درخت سلم است از حریم بیرون آید
 و حریم دیگر بجزت مینماید بجزت میکند زمین شور خرمزار دوی پند از ابرو وسط ساق خود و میشود اطراف
 اعضا مخصوصین باشد یعنی تیکہ نو دینار او بوجت شد ہر نبی قوم خود بوجت میگردد و بتیام عالم گردانند
 می شود اورا تمام زمین مشغول ہر کہ وقت نماز آید تیمم میکند و نماز میکند اورا و چون از آمد بغیرہ ازین خبر اسلام
 آورد نہ بردا آن حضرت را و اصحاب در با پنج شینہ و از طہج عین العزم روایت است کہ گفت حاضر
 شد مثنوی بصری را کہ از بلاد شام آمد تا گاہ دیدم راہی او صومعہ اش میگردید پرسید اہل بوسمہ ایماست
 در میان انرا اہل عزم گفت طلحہ من از ایشانم گفت یا ظاہر شدہ است بکہ احمد گفتہ ام کہیت احمد گفت ابن

عبدالمطلب این نام است که بیرون می آید و می آن وی آفرینا است و منسج او از حرمت است و هاجر
 وی خرمزار و نختان شور و زمین شرب گفت طلحه پس قمار در دل بنی اهل بیت برآمد و قدوم دزد
 سکه و پیرسید آیم هیچ حادثه ساختن شده گفتند نم محمد بن عبدالمطلب می بت کرده است متابعت کرد او را
 ابن ابی قحاده پس آدم بر او کمر و خبر دادم مر او را بقول اهل بیت و گفتن ایا متابعت کرده توانی مرد
 انگفت نم پس بر او بکر طلحه را نزد آن حضرت و متابعت کرد او را جمله متفرقین الباقین سیدی بن
 اخطب می دسی از صفیبت حی بن اخطب بود کی از اجابت المؤمنین است آمده گفت چون قدوم
 آورد آن حضرت صلی الله علیه و سلم و نزول کرد بقبارت پدر من حی بن اخطب و عم من ابویا هیر بن اخطب
 نزد آن حضرت پگاه در تاریکی شب باز می آمد تا در آمد وقت شام چون بنزول درآمد دیدم ایشان را
 که بقل کسل و غم و اندوه که بالاتر از آن تصور نباشد درآمد در خانه افتادند و من محبوب ترین اولاد
 بودم نزد ایشان پس عادت مالوف پیش ایشان فتم چندان در زیر بار غم و اندوه شکسته شده غمخیز
 بودند که ایشان افروخت و طاعت آن شد که اتفاقات بجانب من تواند کرد در شای این حال غم من اذ
 پدر من پیرسید اهو بنو ایما این مرد همان بنو غیر آخر الزمان است که گفت وی در توریت خوانده ایم پس
 پدر ما با عم میگوید نم هو آری او بخت گفت یقین میدانی که اوست گفت نعم و اصبیقین سید اعم
 که اوست او متفرقین بود پس جو مشرف با سلام به حضور حضرت اقدس توفیق ازلی سابقه رحمت
 لم یزل یخرق نین محرق که حیر عالم کشید این غم بسیار داشت و صفت آن حضرت ایشانست
 غالب بود و همیشه بر آن بود چون در احد شد گفت ای مغیر بود بخدا میاید انید که نصر محمد بن شما
 حق است در یابید این سخاوت را گفته ام و در سبب است گفت هیچ سبب نیست پس گرفت

سلاح خود را برآورد و ایمان آورد و شهید شد که انی المواجهت المدایح وغیرہا منجمله و اصغین سے ایک کعب جبار میں جس از کعب پر سید چگونہ فی یالی لغت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رادر تورت گفت این چنین کہ نوشت است محمد بن عبد اللہ عبداللہ الخاتم رواہ بکر و صاحب المندبہ و ملکہ بالنام لا اخط ولا لایخبر بحال السواقی لایخبر بحال السید لیکن بعضو و غیره درین روایت صحیح است مروجی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تراست کہ فرمود است ہی شکر گزاران بشد غم شما بی ناشی نا خوشی تحسیر گویند ہر بلند ہی حمد گویند در پستی رعایت کنند آفتاب برابر ای نماز چون رسید وقت نماز میکنند اگرچہ در خاک روی باشند از ارشد برصفت سابقہای خود وضو کنند با طواف اعضا خود نمایند یعنی ہوزن ایشان نہ اسکیںد در جو آسمان یعنی برجایی بلذ و ضحاکی ایشان مقال در نماز کیسان باشد ایشان اور شب فرما باشد چون مرده نوران مرد فرما با اورا شب است اور ایک روایت میں کعب جبار سو و مضمون او صاف آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو روایت عبد اللہ بن سلام میں گئے را یہی بقول ہے بیسا کہ شیخ محدث مداح ہیں لکھا ہو اور بھی انس لکھا ہو ابو نعیم از سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب روایت کرد کہ مردی نزد کعب جبار گفت کہ دیدم در نام گو یا مردم جمع کرده شدہ اند برای مسابقہ پس خواندہ شدند انبیاء آمد ہر نبی است ہی دیدہ شد ہر ہر متبی ادو نور دہری کی از متاعان را یک فور گیرد با وی پس آنہ شد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہر سوی اوراکہ در بدن ہی بود نوری ہر یکی از متاعان کا دو پرس گفت کعب دی دریافت کہ آن مرد خبر از نام خود میدہد ترا کہ حدیث و غیرہ کہ وہ است ای مرد با این حدیث سوگند بخند اگر نیست خدا بخردی سن این اور نام خود دیدہ ام پس سوگند خورد و کعب کے سوگند بخدا کی بقای کعب است قدرت است صفت محرومانت او و صفت انبیاء و امتہائی ایشان است در کتاب خدا و گو یا کہ در توریت خواندہ تو انرا اور منجملہ اسمے و باب بن بندہ ہیں گفت خواندم در کتاب

کہ گفت خداوند تبارک و تعالیٰ سو گزینورم نبرٹ جلال خود کہ فرود خستم برجل عرب نور کی بر کند باقی بق
و مغرب پیدا آرم از اولاد اسمعیل پیغمبر عیسیٰ بنی امی اگر بوی ایمان آزد بر بوبیت من رسالت دی بآیند از تم
پدران خود و بگزیند از ان طایفہ و غالب سبک دانم دعوت اورا بر دعوت خوار سبک دانم کسی کہ مخالفت کند شریعت
اورا کسی کہ در باد اورا ایمان را دوی در نیاید شریعت دی پس از دخی صہای دی نیز راست اور بھلائے پس سب
اور این میں در مخیر و غیر ہم چنان حصہ کتب سیر و تواریخ میں منقول ہے ہنہ بعض حکایات لکھیں اس پر باقی کو
کر لیا چاہیے گیارہویں۔ دلیل تسلیم دشہادت علمای نصاریٰ کے ساتھ ہونے آپ کے بنی اور ایمان لانا
بعض کما اسی سے بعد دعوت ہوا اور دعویٰ ہوتے اور اقامت برمان او پر نبی ہونے آپ کے حالات اور میں
پوچھے جس کا بادشاہ ہرقل نے جملہ کتب ابوسفیان میں ابوسفیان کے آپ کے حالات اور اوصاف پوچھے
ابوسفیان اب بچہ تو کہا یا اوصاف انبیاء میں دوسری میں انبیاء کی جاسکتے اور یہ کہا اگر فی الواقع امر ایسا ہی
ہے جس کا تو نے بیان کیا تو اب حقیر سب مملکت پر قابض ہوتی ہاورد وہ نبی برحق ہیں کی انکا مقابلہ
ہنہ کی سکا محکمہ ان کے علامات پیسے سے معلوم تھے اور محکمہ ان کے طور کا یقین تھا یہ قصہ خارجی مسلم اور ہوا اللہ
میں تفصیل سے مرقوم ہے چونکہ ان کتب کی عبارت عربی ہی ہر شخص کو سمجھنا دشوار ہے بغیر شرح اور ترجمہ
کے لہذا ہم اسکو روضۃ الحبیب طبع کے لکھے ہیں کہ زبان فارسی نسبت عربی کے اکثر لوگ جانتے
ہیں آں یام ہرقل غزوت الحبیب کی یارت رقبہ بود روزی ہتخت نوشتہ ہا سستی شکوہ شکلی مکہ
پریشان حال بعض از ارکان مملکت و خواص مای دولت از و پرسیدند کہ ما آثار طالت در حبیب تو
شاہ کو نسیم وجب آن چیست و حالانکہ وہی منجم بود نیکو و از آثار ابرام علوی احوال اجسام سنی چاہے
تو احد بنوید استخراج سیکہ چون وجب طالت از و استفادہ نمود گفت مشب نفرد در پنجم تیکہ دم در ہوی

چنین ظاهر شد که ملک جماعتی طریقه خشنه کرد و کبابی آردند ظاهر شده زودند که آفتاب و ملت ایشان در آفتاب
 این بلاد باطل این یار استیلا نمایند یا از اهل این جنه که ام طاعه نسبت جنایم نمایند گفته هیچ قوم خسته
 نمیکند تا به وجهی این امر طول مخزون باشد و بحکام شهرهای ملک خد و بنویس تا هر که از یهود در آنجا باشند قتل آرند
 ایشان درین اندیشه بودند که مردی از پیشین حاکم بصری عارت بن ابی شمر آمد شخصی از عرب با خود همراه آورد و که خیر خیر
 صلی الله علیه وسلم داشت بر قل چون از آن مرد اعرابی احوال پرسید گفت در میان مردمی پیدا شده که دعوی
 پیغمبری میکنند و مردم را بدین پیش دعوت نمایند جماعتی از مردم را نقد قی نمود و ثابت میکنند هر قل گفت او را
 گوشه برید و بدینیکه گفته که دستپا نی احتیاط که دختنه کرده بود بر قل اندوی برسد که عرب خسته میکنند
 جواب اداری نگاه گفت اینچنین دیده ام ملک جماعت است که ظاهر شده و آورده اند که هنوز هر قتل در
 بیت المقدس و که عظیم بصری مدعی نام وی بود همراه و جبر کرده بنزد وی فرستاد
 ویرا مجلس قتل آوردند و نام بدست او داد و عنوان نام عربی بود و به نام محمد از محمد بن محمد علیه السلام الی قل
 عظیم الروم سلام من تبع الهدی ما بعد غانی و حوکت بایه الاسلام سلام سلم و تک الله برکت من غانی
 فان عليك اثر و یا اهل الکتاب تعالوا لی کلمه الله و انینا و یکیم الله لافترک بشینا و لا یتجد بعضنا بعضا
 اربابا من دون الله فقولوا شهدنا باناسلون ترجمه ای طلب کرد که مکتوب شریف ابرو خانی چون بر قل مضمون
 و بیان سرور معلوم کرد و گفت بینیکه درین باب هیچ کس از قوم این پذیرفته اند از آن کس حال استقامت نماید گفت
 بر زمین که من آنجا را با جمیع قریش شام تجارت رفتم و دیدم که شخصی از نزد قتل طلب آمده و مارا به
 بیت المقدس بر و روزگاری می تحت سلطنت نشسته و قلع حکم مستر بر سر نهاده و از اشراف و عظام
 روم و دماغی اصنافی قیسان و پنهان حافه و دندار را مجلس مدعی آورد و ندیس بر قل ترجای طلب کرد

افتد پس از این که که ایامیک از شمار ذریکته یابینم که دعوی سپری میکند بوسیله گوییم من با و
 ابرم ازین مقام از روی منبیر سید که چه نوع قرابت است میان تو و گفتند و بی پرورم است پس هر قل گفتند
 نزدیک من آید یا راجع بی نیستی و شستنی بنشیند اگر دروغی گوید یا رانی از روی شرم ندارد و تخمیر
 او کند از این باری جان گفت گو یا این عمت که من از او سفیان چیزی چند از احوال این مردم می پرسم اگر دروغ
 گوید تخمیر غماید پس هر قل چند سوال کرد اول آنکه نسب دمی میان شما چگونه است گفتند که او در میان
 صاحب نسب عظیم و شریف است و هم آنکه هیچ کس پیش از روی یعنی قوم قریش یا از عرب این دعوی
 کرده بود گفتند من سوم آنکه هیچ کس از بد رانی یا شاه بود گفتند من چهارم آنکه شرافت اقوای مردم میری
 او میکند ضعیفان فقیران غم ضعیفان فقیران غم آنکه متاعان می آید و در روز زیاد و دیگر دیدانی
 گفتند زیاد و میشود ششم آنکه هیچ کس از دین می مرید میشود از جهت مکرده داشتن دین می نار اهل دین
 از آن گفتند من هفتم آنکه دروغ گفتن بهم میدشته آید پس از آنکه این دعوی کرد گفتند من هشتم آنکه هرگز
 یعنی هرگز شکند بانی گفتند من نهم آنکه متاع میان شما واقع شده یا بی گفتند من ی گفتند چگونه بوده است
 گفتند میان ما و او نبوت بوده گاهی بی بر ما غالب شد یعنی در بد رو گاهی ما بر او غالب شدیم یعنی
 و هم آنکه بچه پسر امریکه نشا را گفتند تکیوید پرستید خدای بختای بی عمار او هیچ چیز را با و می ترکیب
 مکر و تاید و ترک آنچه پدران شما میگفته اند ناسید و ما را به نماز و صدقه و صدق و عفاف و حکم میفرماید
 پس هر قل ترجمان گفتند او گوید که اینها یاد کردی همه از صفات حمیده و شایسته پندیده و نیکو است
 انبیا و صل چنین باشند پرسیدم که بدروغ بهم رفته و در میان گفتی بی پس انستم که چنین نخواهد بود که وی
 دروغ را هم درم کند از دو برخدای قالی دروغ بند پرسیدم که چگونه گفتی بی و چنین چنین باشند

و اگر اینها گفتی مطابق واقع باشد زود بود که دلی گشت این بادا گرد و ملکیت را در تحت تصرف خویش
در آورد و تحقیق می دانستم که پیغمبری چنین نباشد و لیکن گمان این نبود که از قوم شما باشد و اگر از پیغمبری
که بوی سیم آینه می می نمودم خود را بلازم می رسانیدم و اگر زود بود و می غایت بندگی و بجا آوردی
و پیاپی در اختتامی یوسفیان گید هر قل در سفر بود تا به رسول الله صلی الله علیه و سلم بر دست فحش ساد و نه
آوردند و خواندند هر قل چنانکه حضرت بخواند نخلوت با و چه گفتند که من میدانم که وی پیغمبر است
و نبی محفل است او است که مقتضای او بودیم و در کتب آسمانی وصف و نعمت او خواندیم و من
تیر سیم از آن میان قصد هلاک من کند و الا ثابت او میکردم پس بعد خبر دهم که در آنجا مردی است
صفا نام حال آنکه او مرد بزرگ و دانشمند نصاری است در علم بطرز هر قل و دود و از این حال علام کن و
در دایمی آنکه هر قل مکتوبی در آن باب بودی شت و با و چه گفت صفا در در و م عظیم است از من و سخن او
بخیر اعتقاد دارند از من چنین و وی چو میگوید پس چه عظمی شهر رو میبرد و مکتوب هر قل را صفا رسانید
و از احوال او صاف محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم و را خبر داد و دانید صفا گفت بخدا سوگند که وی پیغمبر
برقی است و ما را و را بصفتی که تو گفتی در کتاب خویش یافته ایم و نام او را در تورات و انجیل
خوانده ایم پس صفا در خانه خاموش ماند و جا بهای سیاه که پوشیده بود از خود دور داشت
و جا بهای سفید پوشید و حساب بردست گرفته بکنید نصفا رفت در وقتی که مجمع برای
مردم بود و گفت ای محشر و م بدانید که از احمد عربی مکتوبی با آمده که ما را در آن مکتوب
سخنی خوانده و من گواهی میدهم که خدا یکی است احمد بنده و رسول او است اسطیج
کلمات باقیه که سبحنا چاهیه گفت این همه صفت آن پیغمبر است که عیسی بن مریم

بقدر دہم نبی شارت آدہ من ائم کہ پیغمبر باقی ماندہ کہ ظاہر خواہد شد و خاتم پیغمبران خ ابد بود
 اور ایسا ہی کلمات اعتداف و اسلام نباشی کہ سچو عسبر بن امیہ صغریٰ متوجہ حبشہ شد و
 مکتوب حضرت رب بن جاش بن مسایدان پادشاہ ارجند و آن ملک سعادت مند پیغمبر اصل علیہ السلام
 احترام نمود و تحت سلطنت سرود آمد و بر زمین تواضع نشست و نامہ را بقضیم تمام گرفتہ بوسیدہ چہان
 خویش نهاد و بفرمودہ مکتوب آن سرور را بخواند فی کمال نجاشی بی تماشائی کلمہ شہادت بر زبان راند و اعتراف
 بر سالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نمود و گفت اگر من تو بستی بجار مت دی قمتی بدین دولت خود را شرف
 ساختی سلام رحمت و برکات خداوند تعالی بر زور پیغمبر ای تحقیق کہ ما نسبتہ بودیم حقیقت شرعی را کہ بسا
 آوردہ گو اہی میدہم کہ تو رسول خدائی و راست گوئی پیغمبران کتب سابقہ تصدیق نمودہ اند و من بیت
 با تو کہ عسبر بن العاص کوید نیزہ نجاشی فہم و ازوغی عسبر بن امیہ صغریٰ اطبلیدم کہ اور اکثیم نامہ اپیش قریش
 اوردی پیدا شد چون من این سخن بشنیدہ طباخچہ بروخی دو گفتم ای ملک انتہم کہ ترا چنین شواری می آید
 والا تکلیم این کلمہ نکرد نجاشی گفت چگونه فرستادہ مردی اتو دہم کہ ناموس اکبر یاد می آید گفتم ای ملک در
 واقع محضین است و ترا اعتقاد نیست گفت ای عمر و ثنیہ تو کہ این قدر انہی انی بدان آگاہ باش کہ دی
 پیغمبر بر حق است سخن من بشنو و ویراستا بعت نمائی و بدان کہ دینی غالب خواہد شد بر جمیع مخالفان خود
 چنانکہ موسیٰ بن جعفر بن غالب شد بر دست نجاشی مسلمان شد و از نزد وی ہر دو آن مصلیٰ ہذا القیاسان
 مرزہ بن عرجاسی کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں عرضیہ لکھا اسیں یہ رقم کیا من مسلمان گشتم
 و اقارب و حدیث حق تعالی در سالت تو نمودم میدانم کہ تو همان رسولی کہ عیسیٰ بن مریم بشارت بقدم
 تو دادہ ام قرین پس پر بصری کے حاکم کا حال ہے اور شام کے اُسقف کا اور سلمان بن ناسطی

کا اور تمام حجتی مشبہ کا اور بصری کے راہب کا اور بجز ان کے اساتذ کا تھا اور مذکر نصرانی اور داد
 نصرانی وغیرہم کا ہے اور ہوا ہی ان کے علمائے دینی رہو آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ سے
 آج تک مسلمان ہوتے چلے آئے ہیں جسکی تعداد خدا کو ہی معلوم ہے اور حجتہ مذکر معلوم ہیں وہ
 اتنے ہیں کہ قطعاً ان کا نام شمار کیا جائے تو ایک فخر عظیم ہو مگر ہمیں بیان تو آسان دعا ہے کہ گواہی
 دینے والے حقیقت دین اسلام کی اور اعتراف کرنے والے صدق نبوت پیغمبر آخر الزمان کے
 علیہ و آلہ و اصحابہ کتب سابقہ میں تھا اور حجت کا اتفاق و پرکذب کے عقل کے نزدیک حجت محال ہے پس
 اس سے حاصل ہونے میں علم یقینی حقیقت اسلام اور صدق نبوت کے کوئی شبہ اور تردید نہیں ہے جس طرح سابقہ
 بدیہیات محسوس میں کوئی شک نہ نہیں پس یہ ایک دلیل کافی و کافی ہو سبب ہو اسکے کے اظہار و ترویج
 اس طرح اکثر ان اولاد کو جو مذکور ہوئے ہوں گی واسطے اثبات مدعی کے مستقل اور ہوس ہے ایسا واسطے
 حضرت شیخ مدبر مین مانتے ہیں از دلائل نبوت علامت و رسالت صلی اللہ علیہ وسلم ترادف و توار
 اخبار از رہبانان اخبار و علی اہل کتاب در صفت و صفات انبی اسما و علامات و انبی
 یہ جو کچھ میں نے لکھا عشر عشر بھی نہیں ہے جیسا کہ کتب تواریخ و تواریخ صحابہ کے دیکھنے والوں
 پر غرض نہیں۔ **بار ہویں دلیل** اثبات نبوت مطابقت صورت بی مثال مرآۃ جمال
 بالکمال اور بنی ہما و بنی ہمال مظہر اہم حضرت ذوالجلال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصویر مرقعہ نقیضہ
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بعد و احوال سے جو حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے چلا آتا تھا
 اور آتا رہا اسکو اللہ تعالیٰ نے بوجہ درخواست آدم علیہ السلام کے کہ میری اولاد میں جو انبیاء ہوں گے
 انکو مجھے دکھلا دیں بھیجا اللہ تعالیٰ نے وہ مرقعہ جس میں حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت ابراہیم

علیه السلام و حضرت نوح حضرت موسی حضرت عیسی علیهم السلام و غیر هم کی تصویر در بعضی در ولایت السبق از ایوان ماه
بانی از هشام بن العاصی کسی آورد که گفت فرستاده من بروی گیر بسوی قل قصیر و تمام دعوت کنیم
او را با سلام که کند تمام حدیث را و گفت طلبیدار اهل قل شبی در خوشی در آمد بروی پس طلب کرد
موسسند و فی عظیم از راند و در کجاها می صغیر بود و خبر نه را با بی صغیر پیش و آه صندوقی او
بر آورد و حیر پاره سیاه او گسترده روی پیکر مردی تصویر کرد و نظر چشم بزرگ شیرین در از گردن او را
گسیه داشت باخته بهترین خلق خدا گفت می شناسید شما این صورت را گفتیم نمی شناسیم گفت
این صورت آدم علیه السلام است پس آن کشاد روی گیراد و بین آن در و حیر پاره سیاه
در روی پیکر سفید سرخ چشم سبزه حسن الطیبه گفت می شناسید این گفتیم لا گفت این فرج
پس است علیه السلام کشتا در روی گیراد و بین آن در و حیر پاره در و سپی پیکر سفید روی بخدا
سوگند عین سول است گفت می شناسید این گفتیم نعم این محمد الرسول است
صلی الله علیه و سلم پس گیر کردیم و برخاست هر قل نشست و گفت یا این دوست
گفتیم نعم دوست او را که تو دیدی گویا او را دیدی پس نگرست ساعتی در آن صورت پست
گفت و اما این آخر نبوت است لیکن من شناسانی کردم تا در ایام آنچه نزد شما است از علم
و درین صندوق صورت های پیغمبر است ابراهیم و موسی عیسی سلیمان و غیر هم گفتم
از کجا حاصل شده است ترا این صورت ها گفت آدم علیه السلام درخواست از خدا
که بنمایند او را انبیا که از اولاد وی پس فرستاد پروردگار تا که این صورت ها
پیش آن بروی بودند انبیا در خزانه آدم پس بیرون آورد و آنرا ذوالقرنین

از مغرب و سپرد بدینال کہ فی المہاج اور بھی تمہیں سے از حیران مطہر آمدہ کہ گفت کہ نہنگ
 فرستاد و حقیقتاً پیغمبر خود را و ہویدا شد اما دیکہ ویردن آمدن بجانب شام و چون بصرہ رسیدم
 جماعت از بصرای آمدند و گفتند از حرمی تو گفتیم نعم گفتند پس می شناسی صورت این شخص کہ دعوی
 پیغمبری داشت در میان گفتیم نمی شناسیم پس گفت است مرا پس آوردند و در دیر کی ایشان ابوذر
 صورت تمثیل گفتہ نظر کن ای نبی ریح رہا صورت این پیغمبر کہ پیدا شدہ است در میان شما پس نگاہ
 کردیم دیدم صورت او را درین صورت ہا پس آوردند و در دیر کی بگزاران دیر و دیکہ نیز صورت تمثیل شد
 از دیر نخست پس گفتہ نگاہ کن ای نبی صورت مبارک او را در میان پس نگاہ کردیم نگاہ دیدم صورت و صفت
 آن حضرت را اصلی ام علیہ وسلم و صورت و صفت ابو بکر را رضی اللہ تعالی عنہ و و گیتی قہ است انوار
 آن حضرت را گفتہ شناختی صفت او را گفتیم نہ کیستم خبرند ہم ایشان تا بدانکہ کہ چہ میگویند پس بیان کرد
 ایشان صفت آن حضرت ای کیستم گوہی میدہم کہ او است گفتند نمی شناسی پس کی کہ از تو میبارک
 او را اگر تو است گفتیم نعم گفتیم گوہی میدہم کہ این را دوست خلیفہ است بعد از تو گفتیم تیرہ کہ گفتند
 اورا تو شن گفتہ اندیتواند گشت اورا امیری پیغمبر آخر زمان است غالب میگردد و اندو را خدا ہی تبارک
 بر محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ ہون دلیل اثبات ثبوت کی شہادت حیوانات کی آپ کی نبوت
 پر بطریق بخورہ جانبا چہیہ کہ جسطح حق سبحانہ کو ہر ہر ذرہ عالم کا خواہ حیوانات یا نباتات و جمادات
 سے خوب جانتا ہے اور اسکی عظمت کبریائی کو پہنچاتا ہے اور اسکی حکم کا مطیع و منہج ہے اسطرح
 سارا عالم کیا نقیرہ کی قطیرہ رسالت نبوت حضرت رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقف
 ہے اور اسکی شہادت رطب اللسان جسیا کہ ضمن دل میں معنی بخوبی واضح ہو گا انشاء اللہ

ہستم سیدم اعدائے شر طایفہ اور نامہی اور بی انصافی کا کوئی علاج نہیں ہے سو ہی فضیل حلیت
 نہایت بی سوچ کے جس کی آنکھیں عیاں ہو دیں یا غضب آہنی قہر مطلق کی جسکا ظہور انکار
 ہو جسکو ہر سو پہلے رحمت مرخصیہ و خطہ و لغد صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ لا یجوز ان لا یعلم فی رسول اللہ الا ما صلی الجرح لا من اب
 دیا کسی شخص سے نہیں ہے عرج مسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان
 علی من اصحابہ نجاء اعرابی قد صا و نجاء قال من ہذا قال ابنا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لا اعرابی واللاتی المعری انت کبک اویومن ہذا الغیب طرہ میں ہی ابی بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال ابی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ضبا جابہ عیسا بن سیدہ العوم جابہ ایک و سدید
 یہ من اتی انقیامہ فقال من تعبہ فقال الذی فی الساء و عمر شہ و فی الارض سلطانہ
 البحر سیدہ فی الحبۃ رحمۃ و فی النار عقابہ فقال فرنا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انکم تبیین قد افہم من صدقک قد خاب من کذبک فاسلم الاعرابی انہی حضرت شیخ
 میں فرماتے ہیں این حدیث مشہور است ثم قال فی التفاد و من فی کفہ کلام
 الذب المشہورۃ عن ابی سعید الخدری مینما لوع رمی غناک عرض الذب لثباتہا
 قال ما الراعی منہ فاجبہ الذب قال للراعی لیتقی اللہ کل منہ بنی بنی قال
 الذب فی الحبۃ من ابی کلیم کلام الانس فقال الذب انت اعجب اتقا علی حکمت ترک
 بنی ہم بحث اللہ بنی فقط اعظم من عندہ قدر اللہ تحت لہ ابو ابی النجۃ و انشرف ابیہا
 صحابہ یظہر و فی انہم و ما بیک منہ الا الشعب فقصر فی خبر اللہ قال الراعی

من لی یفخه قال الذب انار عا لما حتی ترجع سلم الرجل الی غنمه مضی ذکر قصه اسن
وجود النبی صلی الله علیه وسلم عن ام سلمة کان النبی صلی الله علیه وسلم فی صحراء خان
طبیة یا رسول الله ما حاجتک لتی صا د فی هذا لعرابی ولی خشفان فی ذلک مکان
فا طلقنی حتی اذهب فارصنها واربع قال تفعلین قالت نعم فاطلق فذهب
فا وثقها فانته الاعرابی قال یا رسول الله کما حجة قال تطلق هذه الطیبة فاطلما فخرجت فقه فی الصحراء
تقول اشهد لا اله الا الله اشهد ان الرسول الله محمد **سید محمد بن** لیل اثبات نبوت کی شہادت نبیات کی
آیکہ نبی اور رسول ہونی پر طریق معجزہ ابن عمر قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفر قد افسد اعرابی قال
یا اعرابی این قیل الی الی قال لی کت الی خیر قال ما قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمدا عبده ورسوله
قال فین کلم علی تقول قال فی الشجرة السمرة و هو علی اودغی دھا فافہا تنجیک قال عوتھا فاقبلت الارض
قامت بین ین ین شہد انما شہدت انہ کما قال ثم حجت فی مکانھا عن بریدہ سأل اعرابی النبی صلی الله علیه وسلم آتیه
تعال لک الشجرة رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قال قالت الشجرة عین منہا وشاہدہا بین ین ین فاطلما فاقبلت
عروہا ثم جاءت تحذ الارض تجر عروہا معجزة حتی فقت بین ین ین النبی صلی الله علیه وسلم قالت السلام علیک السلام
قال الاعرابی ہما فخرجت فیہا رجت فقلت عروہا فی ذلک الموضع فاستقرت فقال الاعرابی یند الی مسجد لک
میں لو امرت مسجد لک لسا جلدت لمرات ان مسجد لک وہا قال ذن الی قبل ین یک رحلیک فاذن لک فی الشفا
مداح المنوہ میں ہے درختی از درختہای ہمہ یکہ بنزد آن حضرت بنجر مرکہ و خضر او دلمہ ول جنبیان کلمات
شریف نمی آیند و چون کنز ول کہ در بیان حضرت صلی الله علیه وسلم استقبال ایشان از کنز برآورد و این مسعود را بر سر
خود گرفت بجانب چوٹی چگشت چون شب بچون سید بگشت مبارک خود دارہ ہزین کشید ابن مسعود فرمود

تمام زاد ابرو میرن ہنسی آتی تو زہد کا وہ حضرت بنما مشمول شدہ سور کہ یہ طرہ در نماز خواند بر داتی و از وہ
 و بقول شش ہزار حبیبان آمدند ملازمت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از فراغ نماز و دعوت کہ وجہ سلامت شد
 و آمد کہ جنبا کہ اطمینان بدربوت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پس ختمی کہ درانی دمی با آمد و نزد آن حضرت با سیاد
 و گفت گو ہی سید یکم تو رسول خدا ای انتہی فاضل عیاض شفا میں قصہ شجرہ حبشی غیرہ اور اسکے احادیث مع طرق
 مستندہ و روایات کشیدہ کہ لکھ کر فراتو میں فہذا ابن عمرو بریدہ جابر ابن سہود علی بن مرہ و اساتہ میں
 زید و نس بن مالک علی بن ابی طالب ابن عباس غیر ہم رضی اللہ عنہم تہ القیوہ اعلیٰ ہدایہ الحقیقہ نفسہا ایجاب
 و ردایتہم التبعین اصنافہم فصارت فی انتشار ہا من القیوہ حیث ہی پیشہ ہر مومن دلیل اثبات نبوت کہ
 شہادت جادات کی اسکے نبوت و رسالت پر فی الشفا و قال علی کلمہ تکبیر سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منج
 بعض فاضلہا شہادہ شجرہ لاجل الاقالہ السلام علیک یا رسول اللہ عن عائشہ سمعنا متبعی جبریل علیہ السلام نام ابراہیم
 حبیب و الامام محمد و لا شجرہ لاجل الاقالہ السلام علیک یا رسول اللہ عن جابر بن عمرہ عن علیہ السلام قال فی المعروف حجاز کا تعلق
 علی انتہی مداح النبیین ہی حجر حبشی کہ کہ اور از قاتل حجر گویند در راہ خانہ خدیجہ و مسدود است او و او
 و مردم تبرک میجویند بلکہ ہی گویند کہ این حجر است کہ سلام میکرد آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و تکیہ میکرد نشست
 از ان اہل شیعہ ابن حجر کہ ہی گفتہ کہ متواتر آمدہ است از اہل مکہ کہ این حجر ہی کہ در قاتل الحجر است ہما ہی است کہ
 السلام میکرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی ہر چند کہ باب معجزات موالیہ ثلاثہ میں روایات کشیدہ و از انواع
 حدیدہ ارد ہیں اور جو شجرہ ہی وہ فی الحقیقہ تشاہد ہے نبوت و رسالت کا لکھنوی ہر باب میں اختصار از دین
 روایات پر لکھا گیا اور انہیں سچی خصوصاً وہ روایت کشیدہ کی اختصار و جمعیت و نبوت و رسالت کے تعلق
 موجود و در معجزات متواترہ مشہورہ مسطور ہیں حکما حدہ حصلاً متواترہ شہادتوں خانہ کا منجہ شہادہ

و متواتر ہے اور اہل سنت کی اوپر شہادت نبوت و کمالات سائنات کے ظاہر ہوا ہر امام شافعی نے ایک بار مجمع میں فرمایا کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو جو منجھڑے عطا ہوئے کسی پیغمبر کو عطا نہیں ہو گئے کو گوسٹے پہاڑ تھائی نے علیہ السلام کو احیا جمعی عطا کیا تھا و ما یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ستون خانے کا منجھڑا عطا ہوا اور ایسا ہی تو ہی ہو کر رہے

حدیث جنین جریح ازجا کہ شیعہ اصرار ہے کہ اس کے مفید قطع و یقین ہے ان مواہب لہ فیہ اثبت تاج الدین بسکی آورد کہ در شرح مختصر ابن حاجب گفته کہ صحیح زکریا کہ نہ کہ حدیث میں جریح متواتر ہے و ایت کردہ اند از علما حدیث بخاری مسلم و غیر ایشان بطریق کثیر متعدد خارج از حدیث اصحاب شیخ ابن حجر جریح بالبرگشتی کہ جنین جریح و نشاقی نقل کردہ شدہ است ہر یکی از ان نقل مستفیض شافعی کہ مفید قطع است بہیچ گتہ قصہ جنین جریح کہ محل دہ اند از اختلف از سلف از کرامات ابہر معجزات است لالت یکجہ بر نبوت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہتہ کہ نہادہ است حق تعالیٰ سچ پیغمبری انچہ دادہ است پیغمبر را اصلین اللہ صلا علیہ علیہم پس گفتند و شافعی را کہ دادہ است خدا تعالیٰ عیسیٰ بن مریم را احیائی کہتہ و احمد اصلی اللہ علیہ وسلم جنین جریح ناشیہ باشد صوت او این اعظم و بڑا است از ان کہ فی المذابح قال القاضی فی الشفاء حدیث میں ابن حجر و ہونی نفسہ منہو رشتہ و المنجھڑ متواتر اسکے بعد بہیچ صحابہ غیر ہم سے اس حدیث کو بطریق متحدہ نقل کر کے آخر میں کہتے ہر فی حدیث کہتہ ازہ خربہ اہل الصحۃ و رواہ الصحابہ من کرنا وغیر ہم الباقین پیغمبر ہی میں لم ذکرہ میں ولت ہذا الحدیث شیخ اعظم ابن تیمیہ سو کہیں دلیل اثبات نبوت کی شہادت مغل شیعہ خوار کی او پر نبوت و رسالت کہ کہے دہ ایت است از مسقط بیامی کہ گفتہ کہ محمد الداع و در آمد در سرانجام دیدم در دوشی اول خدا و اصلی اللہ علیہ وسلم و وہ انیم ولی ہری عجب آمد و در آمدی الی اللہ علیہم کہ ہمیں و نورانیدہ غمنا مست فرمایند و اورا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم من اتفقت لمت محمول اسگت آن حضرت صرفت بالہ سدہ و بعد فزان

[illegible]

من فخرهم قال کم گشت قال با ثلاث باقہ بعد کذا احادیث کثیرہ بہت صحابہ سوس باب میں نقل کیں جو بار بار
 صحابہ کرام کے مجمع میں واقع ہوئی ہیں وہ حوادث اور ان کو روایات سے آخر میں کیا و شیخی ہذا المواظبات
 الخدیجہ والجموع الختیر لا سرق القہتہ الخدیث البہتہ مدایح النبۃ میں حضرت شیخ محدث دہلوی فرماتے ہیں
 دیکھی از عجرات مشہور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا کہ روایت کنندہ روایت کردہ کہ
 از شیخ کہ افادہ کچھ عظیم تھا تو ترجمہ و انجمن چندی میں میان اصحاب مبارک فی شینہ نہایت بہت
 سخی از انبیا علیہم السلام کہ یہی وہ چشما از سنگ بردست موسیٰ علیہ السلام سنگ نیست کہ یرون آمدن
 آب از اصابع این است در عجا از منبع آب از حجر کہ یہی وہ آن زدی چود و متاد است بکلاف
 یہی وہ آمدن از گوشت و پوست و استخوان و تحقیق روایت کردہ از این حدیث را جہت از صاحب
 مشہور از آن حدیث اس وجہ جابر ابن عبد اللہ است ابھی امام نووی شرح صحیح مسلم میں لکھتے ہیں کہ فی ہذا
 الاحادیث فی بیابان میں اصحاب کثیرہ و کثیر الطہانم و کثیرہ من غرات ظاہرت و جدت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فی مواظبات مختلفہ علی احوال تجارت و بلیغ مجموعہ علی التواتر ابھی جیسویں دلیل اثبات نبوت ہے
 سببہ شمس القمر کا جو باقر کفار قریش مکہ شریف میں واقع ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انکلی انار ہے
 اور اجماع ہے تمام فقیرین اور اہل سنت و جماعت کا سلف سے خلف تک اس کو واقع ہونی پر او قطع نظر نہایت
 قطعی قرآن کی فی تواتر ہر حدیث کے اس کو واقع ہونے کی جس کو قطعی حاصل ہوتا ہے یہی وہ قال القاصی فی الشفا
 جامع المفسر ان اہل السنۃ علی وقوعہ میں اس سے قال انشق القمر علی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرقت
 و کبل فرقت و دہا قال علیہ الصلوۃ والسلام شہدواونی روایت مجاہد بن منجم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 در وہ فرقت و توانہ کان بکذا و ذاقا کفار قریش سحر کر میں انی کہتہ تھا کہ میں منہم ان محمد ان کان سحر

[illegible]

ظن کر کہ قاصد بھیجا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں و بعد چھوٹی کمرہ ایمان بلکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پر اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کا نام بہ اسد رکھا اور اس کا انتقال اپنی شہر میں مسجد کا نام دیا وہاں ہے
ہوا اور وہیں نوانہ ہوا چنانچہ اب اس کی قبر موجود ہے لگ بھگ اس کی زیارت کروئیے اور اس سے بڑے کہ چاہتے
ہیں اسطرح مالک ہندوستان سے ملک طیار میں جہنم کے شہر ہوا ان اہل ہندوستانی تھانہ اقل اور ہندوستانی
حمیدہ ایک مرتبہ چند مسلمانوں سے ہمسایہ فرما دے وہ تو چاہے کہ ان کو بلایا اور گوند مہب کی تحفہ تپتے ہوئے شایوں
نے کہا ہمارا دین اسلام ہے چنانچہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ساری دنیا کی تپتے ہوئے اور ہندوستانی دینوں کے مال سلام کا
دکھنا تھا مگر کسی سلطان کی وفات نہیں ہی تھی تم اپنی ہی کے بعض اوصاف اور عجوبے سے بیان کر دینا تو اس شخص
صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف حسین بیان کیے اور عجوبہ ہزاروں کے معجزات کے ذکر کیا اور کیا راہ سامانی اگر تیار نہ ہوتی ہے
تو ہزار ہاں کی تاریخ بتائی چاہے وہی نہ ہو لکھا ہو گا اس لیے کہ ہمارے یہاں قدیم سورسہم چلی آتی ہو پاپ اور راست
ایک جگہ لے آئے تھیں ہم ہاں کو ان کے قریب نہ کر لیتے ہیں اور ہمارے پاس آواؤں کے جو ذکر ہر محفوط میں اس میں لکھا ہوا ہے کہ
اہل فکر کو اس وقت بلایا اور آج حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ خانی طاعتیں سے کہیں اُس میں لکھا ہوا تھا کہ غلامی تاریخ
دیکھا گیا چاند کے دو کمرے ہوئے اور بتھوڑی ہی پر بعد میر لکھے ہیں اہل ہندوستانی کے سچے ہونے کی حقیقت
لکھائی اور ایمان بڑے صدق الی اور شرف سلام ہوا خلوص نیت اور انہیں لوگوں کے ساتھ ہر مرتبہ انہیں
کا قصد کیا اپنی عیال سے غنی انہیں مسلمانوں کے ہمراہ راست کے وقت کشتی پر سوار ہوا کہ کو جاتا تھا کہ رات ہم چاہے کچھ نہ ہو
پر چنچا جو سند کے کنارہ خود مسلمانوں کے دھوکے داعی اجل نے بیک پکارا اور وہیں فون ہوا لیکن اس سے روایت ہے
کہ راجہ سامانی خود اپنی آنکھوں سے انہیں شہر میں شرف نظر دیا اور ان کے احوال کو گلی احوال جواب میں دیکھ کر اس عظیم
کے بھیجا جبہ بھرت ہوئی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوے سے بڑے کیا اور اس طرح جو شرف نظر دیا وہاں سے انہیں

سے جہاز پر سوار ہو کر ملک چلا گیا سفر اختیار کیا حضرت علیؓ و آلہ وسلم پر ان کا ایسا حال تھا اور حج بھی کیا اور حضرت
 علیؓ و آلہ وسلم کو ان کو اجازت دینی تھی کہ لاش آویس چند مسلمانوں کے ہمراہ وہ عسکریہ منہ کو لایا تھا بقصد
 اپنے وطن کے حقوق شہر ظفار تک پہنچا جو عربوں کے قبضہ میں سے ہے وہاں ان کا استقبال ہوا اور وہیں فون ہوا
 چنانچہ قبر اس کی ایک یار لگا اور تبرک ہو کہ ان فی تاریخ محمدؐ و اس کے منہ سے نکلتی تھی تھیں علیؓ و آلہ وسلم پر ان کی طرف سے
 تو کچھ اور تاریخ سے نقل کر رہے ہیں کہ وہ اس کی بنیاد پر ان کے منہ سے نکلتی تھیں علیؓ و آلہ وسلم پر ان کی طرف سے
 منیٰ علیہ السلام کے زمانہ سلج تک یہاں رہے اور کوئی تغیر اس میں ایک حرف کا نہیں ہوا اور باقی رہ گیا قیامت
 تک اور کسی نبی کا منہ ایسا نہ تھا کہ بعد کو قائم و دائم رہے جس میں منہ بہت سی باتیں ہیں منجزات انبیاء علیہم السلام میں سے
 سب سے بڑا ایک دائم بقا ہے وہ سورج کی سطح پر آگے آگے حضرت کے زمانہ میں قائم رہا کہ تھے اس طرح آج جا کر
 زمانہ تک سن یہ وہ سوا آٹھ سو ہے یہ بدستور قائم رہی جیسا کہ ان حضرت علیؓ و آلہ وسلم کے زمانہ میں کسی کا فزنی حال
 نہ ہو کہ قرآن شریف کی ادنیٰ صورت کو برابر بنا لاؤ ایسا ہی ہے کہ کسی انسان میں ہوا نہ ہو اور نہ ہو قرآن کی شکل
 بنا کہ اس میں سبحان حضرت رسالت بھی ثابت ہے ہمیشہ ہمیشہ کو مشرف ہیں ساتھ اس شرف محمدؐ کی کھار کو اور باطنی
 یہ ایک تاریخی بین اگر تم سو ہو سکو تو اس کی مثال بنا لاؤ بخلاف منجزات اور انبیاء کے خاص صفات کی ان کے ساتھ اور نہ بنا لاؤ کسی
 کھار کا برابر ادنیٰ صورت قرآن کی قطعی و یقینی ہو اس لیے کہ کچھ اور تیرہ سو برس کا عرصہ گذرے کہ قرآن شریف موجود ہے چلو اس میں
 فاقہ سورہ ہر پندرہ میں تو ان کی ایک سورت کا مثل موجود ہے اور قرآن شریف المقام دہائی میں میں مشفق و مہربان
 جو یہی حال تک شرف ہے یہ موجود ہیں کہ ایک کتب میں یہ منقول نہیں ہے کہ قرآن کو مقابلہ میں کسی کا فزونی نہ تھا
 منہ یہانی ہو کہ میں نے اس کو سلام کی کتب تاریخ میں یہ منقول ہے کہ میں نے کسی کتب تواریخ یہود و نصاریٰ میں نہ
 میں نے خود ہر ایک کے سوا مگر ان کا فزونی جو ان حضرت علیؓ و آلہ وسلم کے زمانہ میں تھا اور بعد ان حضرت کو صحابہ

یکے زمانہ کے لئے بعد صحابہ کرام کے زمانہ کے کافر کا عاجز ہونا سارے قرآن و حدیث و تفسیر کے
 متواتر ہے جیسا کہ ہم غریب نقل کر چکے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ و اگر کہیں بقول جو کہیں تب لکھی فرما جائے اور ان کے
 صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی پیشوا کے ہاں اس کو قبول لینا تو کوئی دلیل دے دے اور سب تو از سر نو تشریح و تفسیر ہم
 قرآن شریف اور حدیث صحیحہ کی تفسیر میں کہیں پیش کر کے قبول کر لیا تو اس کی مخالفت پر زبانی یا کتب یا حدیث میں جو وہ
 تفسیریں اسی حق و قادر فی کلمہ پر بیان فرمائی ہیں کہ وہ اس میں جھوٹ اور جو یہ ہیں یا میں نہیں دیکھ سکتا کہ چاہیے کہ اس کے
 کے غائب سے اور یہی نبی برحق قبول کرے کہ تم دنیا علیہم السلام پر ایمان لاؤ میں ایمان لاؤں اور سو بہت ہے
 کہ یہ نبی آخر الزمان وہی ہیں جن کو جو دیکھو کہ ظہور کی منبہات تمام دنیا علیہم السلام سے چلے آئے ہیں اور ان کا رصافہ
 کمال و انہی اس کے کمال بیان کرتے آئے ہیں کہ ان اوصاف میں سے ایک صفت یہ کہ جو کوئی اس نبی آخر الزمان
 کی شریعت کے خلاف چلے گا اور کسی صاحب نکر کا توئی اس سے ہرگز اور جو یہ ہیں کہ نوریست و انجیل و غیرہ جو ہم کچھ نہیں
 پاس دیکھ لے رہے ہیں تبصرہ اور یہی بن حکم و کچھ زلف قادیان سے تھے سو لکھ لکھ کے فرماتے تو وہ میں سے بڑا طفل و عب
 کیا بلکہ اطفال علم بھی پہنچتے ہیں چاہیے کہ تسلیم کر لیا اس کی مخالفت کا نہ وہ چاہئے نہ بخلاف ان خرافات کے ایک یہ عالم ہے
 کہ جواب میں انہی و ماوراء انہی و ذہن ثعلبی و غرض وہ طویل کہانی شرح المواقف اور منہاج و کلمات الکتب و ہر وہ المواقف
 زعماء و الحاصلت حصلاً و الطاعنات طحاً و الحاربات خبر و ان رات تروا انوار شال کو جھلوز زبان پر لاؤ یہ ہے
 بھی شرم آتی ہو اور انہی کا یہ حال ہو کہ وہ پوزنا میں یکا تھا و ضاعت و بلاغت میں چند فقرے متعقی جوڑ جاؤ گے
 اس کا نام سور رکھا تھا ایک فار کسی کتب طرف منت گذرہا ایک کو کایت پر حرر ہاتھ یا ارض المعبود کو
 دیا سہارا قلمی انہ اس کو شتم ہی معلوم ہو گیا اور اس وقت لٹ کر اٹھ آیا اور جو کچھ لکھا تھا اس کو اسطیح
 یعنی بن حکم کی حکایت کہ وہ اپنے زمانہ میں طبع و فصیح و بلیغ کی مثل ہی ظہر قرآن شریف کا مقابلہ اور سب سے

[illegible]

زائد علیٰ قدر الدواعی الیٰ تعذیرہا و کما یستلزمہ و ان حتیٰ الطحا و احط علیٰ من سببہ انما یستلزمہ و انما
 اسی قیادہ تعذیری و علم یار نہیں کہ چونکہ بقدر غرض سابق میں سابق حقیقہ البقرۃ و نشر الطحا انتہیٰ جب یہ بات
 ثابت ہوئی کہ قرآن شریفہ متواتر ہو اس واسطے کہ حرج تھائی کہ ساقیہ اور نہ لاسکی کسی فرمایا کہ اس متواتر کے بھی متواتر ہے
 اور جب اس قدر مدد ملی کہ تو اس قدر تعذیر سے علم یقین کا پس قرآن کا بغور ہونا یقینی ہو اس میں ہر سنگینی کی ثبوت کا ثبوت
 قطعی ہو آیت سنا چاہتے ہیں بعض جو اے عجز قرآن کو متسل ہونا اسکا ہوا و پر کمال فصاحت و فصاحت بلاغت کے جو طوق بشر
 سے خارج ہو اور یہ قول طالع پر ہر زبان کا کہ قرآن شریفہ کلام الہی ہے کلام متبرکہ کہ اسامہ کرنا جمیع جو فصاحت
 و فصاحت کا اس نور کی اجالی شکر کسی ممکن ہو کلام عظیم العزیز کے جسکی فصاحت و فصاحت بل طالع بشریٰ ممتاز غیر کا و نیز اگر کلام
 شریفہ متواتر کی مثال لانا عجب عجب کہ بہت آسانی ہے فصاحت آن حضرت صلی علیہ و آلہ وسلم کے بوجہ اول یہ کہ
 اس میں حسن و قوسل حدیث کے اور قرآن شریفہ کا ذکر کلام انور سے تعذیری کی ترکیب میں ہر چنانچہ اس حروف کو جو
 انور ہی ہر ہر شاعر اور انکی جمیع اور و جمیع کلمات خبریہ انشاء ہے کہ کلام جو کچھ کہیں انکا مثل نہ بنا سکے و اس کے
 ہر وہ کثیر تھے ہزاروں لاکھوں و اس حضرت صلی علیہ و آلہ وسلم ایک تنہا اس مقابلہ اور تعذیری قرآن میں اور بہت
 ظاہر ہے کہ جو چیز مقدمہ و بشر ہے اسکی قدرت جو ایک شخص کو ہوگی اس سے دس حصہ یا سو حصہ زائد ہو کج جہات
 کو بقدر مدد و فراز کے تیسرے یہ کج عبارت آرائی اور صنائع بدائع لفظی و نحوئی لایا انکی کلمتی میں بڑی ہوشی
 اور فہم و لا غلطی و جلی کو ہو کج تعارفات ان اس پیشہ کو کرتے تھے اور اسکو اپنا موجب فخر و امتیاز جانتے کہ دانتے تھے
 چنانچہ جو سبب و غلطی تھیں اس بلکہ واقع ہو ہی ہو چکے تھے یہ کج فصاحت و بلاغت میں اے ایو مشاق تھو کہ بڑے
 بڑے خطے اور رجز کہنا انکو نزدیک کی بات نہ تھی وہ المر اس کا حکم کیے ہوئے تھے اور انہا میں جدا ہو کر رہتے
 رہتے اور سیکھتے سیکھتے پہلے آتے تھے انواع و اقسام کے نظم و نثر پر قدرت کامل رکھتے تھے مختلف آن حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ایک حرف بھی کسی سے کبھی نہ پڑا نہ کبھی کوئی عبارت لکھے نہ کسی سے کوئی مشق کی اور یہ بھی
وہ این ہر جس وقت قرآن کے ساتھ تھی فرمائے کوئی شخص نہ بیجا نہ بیعان عرب چھوٹی سی چھوٹی ہر ایک کے برابر
نہ لاسکا۔ پانچویں یہ کہ وہ مدعی تھے فصاحت و بلاغت کے اور پانچویں اس کا اس فریق میں انکو وہ دعویٰ تھا براہی بہت
و امتیاز کے اقوال میں شامل ہیں عالم کے فہم و فطانت کے سامنے طفل نابالغ تھے اور فی الواقع یہ انکا دعویٰ نہیں بنی تھی بلکہ
افتاب نبوت و رسالت بجا تھا کیونکہ اس فریق میں انکا وہ فہم و فطانت تھا جو خداوند تعالیٰ کی طرف سے انکی طرف سے
ہوا اسوقت تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جس کمال سے انکے منہ سے جو کلمات نکلے اور انکے کلام کی آواز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو وہ مرتبہ امتیاز بخشا کہ انکے کلام و آثار و معارف و عبادت و اخلاقیات و جہاد و غیرہ کے بارے میں جب سچا چہرہ چلا اور کمال
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکو جو عبادت و غیرہ فرمایا کرتے تھے انکی اور حضرت عیسیٰ السلام زمانہ میں جس قدر طبابت میں کمال ہوا
انکی توحید ہی تھی اور انرا کہ وہ اہل حق کے ساتھ مناسب ہوئی۔

چھٹے یہ کہ جو ان میں بڑے بڑے تھے وہ بی شبہ محاورہ عجیب و غریب جانتے تھے جسب بجز خدا کے
حضرت بڑے ہوئے تھے پھر کیا وجہ کہ ان سے ایسا کلام نہ نکلا اس سے معلوم ہوا کہ یہ ترکیب عجیب و
اسلوب نظم و غیرت بالیف بشری نہیں۔

ساتویں یہ کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی پر مرتے تھے حتیٰ الوسع حضرت کی ازام و ایذا رسانی
و کساد بازی میں سیالہ کو تاریخ سے ظاہر ہے کوئی دقیقہ چھوڑتے تھے جس اگر انکو معارضہ پر قدرت ہوتی
تو قرآن کے مقابلہ میں وہ کلام پیش کر کے اپنا ازام قائم کرتے۔

اٹھویں یہ کہ معاہدہ تھی کچھ اور میں برتن لے کر آئے کانچہ ای تھی پھر سے رہے اور

سمیع قبول سے بہر اور قبول حق سے بی بہر سے تو کچھ جواب نہ بن سکا مگر یہ کہنا قلونا علف فی دانا و قلونا

دہنیا و ملک حجاب انی الاسرار مثل اسکے۔ نویں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب اس تحفی میں شریعت علی قریب
بجائے سختی فرماتے رہے اور طریق تشبیہ کرتے رہے یہی توقف عاجز نہلاتے اور کہتے تو کہ برا وجود ان بل کو باطل ٹھہرتے رہے
غیرت کا تقاضی تھا کہ اس کی مثل بنا کر لاتے اپنے اور پر سے بغیر کی گانگ دعا رکھتے۔

۱۰ سو این کہ پہنچے مدتوں بعد نہایت بزم تہذیبی انجی جانیں ملک کیس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب نے
ملک انکا چھینا انکے اموال غنیمت یا کسیکو تہرہ دیا کسیکو باجو لایے نہایت گنہائیں اگر قرآن کی مثل بنانے
پر قادر ہوتے تو یہاں تک نوبت کیوں بھڑکتی۔

کیا دھویں یہ کہ تمام کفار کو یہ علم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس سے اپنی پریشانیوں کو دیکھ کر چاہیں جس تک
محمد میں کی ہلائے ہر ہر ایک بیت زبانی کوئی فقرہ کوئی حرف نہ کہ لکھا چاہیں سال کے بعد یہ کلام الہی فخر
کو پیش کیا پس ایسے امی سے کلام فخر تھا نہ ہر درجہ کی فصاحت کہتا ہوں جس سے جہاں فصیح و بلیغ عاجز نہیں کلام شہر
ہوتا تو اس کی مثل بنا لانا انکی دشوار تھا جو پھر ہر بال سے واضح ہوا کہ قرآن شریف کے کلام الہی ہونے میں
کوئی تردد نہیں ملے کہ یہی کج قرآن کو سننے خوبی فصاحت حسن بلاغت میں غور کرتے تو متعرف ہوتے کہ یہ
کلام شہر نہیں خدا دلی اور قوم کے ننگ عار اور جب یا ست جاہ کے سبب اسلام نہیں لاتے تھے
ابن مسعود کے مشہور خیال ہیں کہ اسنے ایک در مجلس میں کہا کہ میں اس شخص کے پاس یعنی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاتا ہوں اسنے کچھ کہو بچا طے لاؤنگا اگر آئے تو پیچھا چھو سب کے کہا جاؤ
عتبہ حضرت کی خدمت میں آیا بہت سی باتیں کہیں مال و مال کی رغبت لائی کہ جو کچھ چاہیں ہم حاضر کر دیں
مگر آپ دعوت اسلام باز آئیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو کہہ چکا ہو کہ کچھ آئیے فرمایا
اب ہم سے کچھ سن لے اپنے لہما للہ الرحمن الرحیم تنزیل من الرحمن الرحیم کتاب

فصلت ایا نہ قرآن مجید یا اقوامہ علیہم بشیرا و نذیرا آیت سجدہ تک پڑھی عتبہ بن مسعود
 جب حضرت نے سجدہ کر چکے تو فرمایا کہ اے عتبہ تو نے سنا اسے کہا میں نے سنا تم مشغول ہو کسی سے تڑپ
 پھر حضرت کے پاس سے اٹھ کر اسی محفل میں آیا بعض مصلیٰ اویں آئے دیکھتے ہی اُسکے چہرہ کے طرف کو یہ
 بات کہہ کر عتبہ جو نہ لکیر گیا تھا وہ نہ لکیر نہیں آیا پس جب اگر بیٹھا تو اسے کہا قسم ہے اس کی ہے اسی
 قوم سنائیں وہ قول کہ کبھی نہ سنا تھا اُسکے مانند اس پر شہ نہیں ہے اور نہ سحر ہے نہ کہانت ہے اسی شہ
 در تیش چھوڑ دو انکو جس کام میں ہیں اُن سے تعرض نہ کرو قسم ہے خدا کی اس کلام کی بڑی شان ہے اور ہم
 جانتے ہو کہ وہ دروغ گو نہیں ہیں اور جو دعا کرتے ہیں وہ زمین پر نہیں ہتی یعنی وہ قطعاً مقبول
 ہوتی ہے میں ڈرتا ہوں یہاں کہ کوئی غائب نازل ہو رواہ ابیہقی حضرت ابوذر کے بھائی انیس
 بڑے شاعر اور مشہور فصیح و بلیغ تھے حضرت ابوذر نے قبل اسلام لانے کے حضرت کے یہاں انکو
 واسے استکمالاً حال کے بھیجا ابوذر کہتے ہیں کہ واسد میں نے اپنی ہدایت العسیر میں انیس سے بہتر
 شاعر نہ دیکھا نہ سننا زمانہ جاہلیت میں ایک مرتبہ دس شاعروں سے مقابلہ ہوا انیس نے دسوں کو
 الزام دیا چنانچہ ایک اُن میں سے ہیں بھی حاجبہ مکہ سے حضرت کی خبر دریافت کر کریمہ پائی
 لوگوں نے پوچھا کہ حضرت کے باب میں ہاں کے لوگ کیا کہتے ہیں کہا لوگ انکو شاعر بتلاتے ہیں کوئی کاہن
 کہتا ہے قسم ہے خدا تعالیٰ کی میں شاعر خود ہوں اور سبلی ہے میں نے بات کاہنوں کی نہ وہ شاعر ہیں نہ
 ان کے پاس کا ہونگ سی باتیں ہیں وہ سچے ہیں سب لوگ جھوٹے ہیں ابہ ابن مغیرہ کہ جو قریش کا
 تھا فصاحت و بلاغت میں بکثرت زمانہ اسنے بار بار قرآن شریف کو سنا اور کہا اس کی قسم
 قرآن شریف میں وہ شیرینی و تازگی اور رونق ہے کہ کسی کلام میں نہیں اول کلام میوہ دار ہے

اور آئندہ سیر ایک مرتبہ کے موسم میں قابلِ قریب جمعیت دیدار میں بغیر نے اُسے کہا کہ لوگ
 سے تشریف لے کر تہ تک سب ایک بات پر متفق ہو جاؤ نہ صرف کے باب میں اور سب ایک ہو جائیں گے
 میں میں اختلاف نہ کرو اور ایک دوست کو بھٹلا دلو گے ہم سب اتفاق کر کر کہتے ہیں کہ وہ کام میں ہیں لیکن
 وہ کام میں نہیں ہیں اور قول انکا زفر نہ کام میں نہیں ہوئے ہم سب ملکر جنہوں کیسے ولید نے کہا اس کی
 نہ تھی نہ تھی تمام جہاز کے عقلمندوں سے زیادہ عقل والا ہے بولے ہم شاعر بولیں گے کہا ہرگز وہ
 اور نہیں ہیں شعور کے جمیع اقسام رجز ہرگز مسبوط اور مقبوض وغیرہ کو خوب جانتا ہوں کہا ہم ساحر
 نہیں بولا وہ اسد وہ ساحر نہیں ہے نہ چھوکتا ہے نہ گرہ لگاتا ہے یہ سب باتیں جو انکی طرف نسبت
 کرتے ہیں وہ باطن میں کدافی المدارج -

دعویٰ حکایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ کسی اعرابی نے کسی شخص سے یہ آیت پڑھتی ہوئی سنی
 کہ اذ ذہب ما تو حیر من السنہ سجہ کیا اور کہا میں نے اسکی فصاحت کو سجدہ کیا ہے ۔

میں ہذا تعیس ہزار در حکایات صحیح کتب سیر اور تواریخ میں منقول ہیں متلافہ فیصلہ راہب علی
 را در بارہ رجل و کجارت و مستہرؤں اور اذالہ زلیلت وغیرہ -

تمامی عربت نے اگرچہ کتابیں تصنیف کیں مگر جو ذوق و سلیقہ عرب کے جاہلوں عورتوں بچوں غلاموں
 کے تئیں ہے غیر عرب کے علماء کو ہرگز نہیں ہو سکتی اعجاز قرآن کا بوجہ فصاحت و بلاغت ذوق احوال
 بہرہ و توفیق با این حد راقم الحروف کہتا ہے کہ کوئی جملہ یا کلمہ یا حرفت آکا ایسا نہیں کہ جس جگہ دوسرا
 لفظ اُسی جگہ نہ آتا ہی ہو سکتا ہے اگر کوئی مدعی ہو تو ہمیں بتائے کہ اُن کلمہ اُس کلمہ قرآن سے فصیح
 ہو یا معجزہ قرآن اخبار یا نیک جیسا کہا دیا ہو اسکی دو مثالیں کہتا ہوں مثالی فارسی و عربی میں

مشرکین مکہ جو اہل کتاب تھے غلبہ روم پاتے تھے اتفاقاً فارس کو غلبہ ہوا جس سے
 خبر مکہ میں پہنچی مسلمان رنجیدہ اور کفار خوش ہوئے اور مسلمانوں سے کہا تم بھی
 کتاب والے ہو نصار ابھی اہل کتاب ہیں ہم امی جیسے مجوس امی ہمارے
 بھائی فارس تمہارے بھائی روم پر غالب ہوئے اس طرح ہمارے تمہاری
 لڑائی ہوگی ہم تم پر غالب آئیگی اس پر حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔
 الم غلبت الروم فی ادنی الارض وهم من بعد غلبهم سیغلبون
 یعنی روم اس وقت تھوڑی زمین میں مغلوب ہوئے ہیں آئندہ وہی غالب
 ہونگے کچھ برسوں میں پس ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کفار سے فرمایا تم انکے غلبہ سے
 خوش ہو یہ محل خوشی نہیں قسم ہے خدا کی وہ غالب کریگا روم کو فارس پر ہمارے
 نبی نے خبر دی یہی سن کر ابی بن خلف نے اٹھ کر کہا تم جنوٹے ہو حضرت صدیق
 نے فرمایا او دشمن خدا تو جو ٹاٹا اس پر ہم یہ بات قرار پائی کہ تین سال کے
 اندر اگر روم فارس پر غالب ہوں تو کافر مسلمانوں کو دس اونٹ دین اور
 اگر برعکس ہو تو مسلمان کافر کو۔ حضرت صدیق نے اس شرط کی (حقیقت
 میں جواہر اور تانہ نور شرعاً حرام نہ ہوا تھا) سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو
 خبر پہنچائی ارشاد ہوا کہ شرط میں اونٹ اور مدت دو دن بڑھالو اس لیے کہ
 بضع تین سے نو تک کے درمیان ہو غرض سو اونٹ اور نو برس کی مدت
 ٹھیری اور ساتویں سال روم فارس پر غالب ہوئی مسلمان اپنی شرط جیتے

سوانٹ کافروں کے لئے شرط باندھنے والے اوہ سے ابو بکر رضی اللہ عنہ اور اوہ سے
 ابی بن خلف تھا جو حضرت کے ہاتھ سے مجروح ہو کر جنگ احد میں مردا ہوا
 اُسکے وارثوں سے اونٹ لئے گئے اور بموجب فرمان صاحب شرع خیرت
 کروئے گئے جیسا کہ عالم وغیرہ میں ہر (۲) مثال - قال اللہ تعالیٰ انما
 نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحاظون فی المعالم وغیرہ - الذکر القرآن
 انتہی قال فی روح البیان وانا لہ لحاظون فی کل وقت من کل
 ما لا یلیق بہ انتہی - قال الرازی الضمیر فی قوله لہ عاید الی الذکر
 یعنی وانا نحفظ ذالک الذکر من التحریف والزیادۃ والنقصان
 ونظیرہ قولہ تعالیٰ فی صفت القرآن لا یأتیہ الباطل من بین یدیه و
 لا من خلفہ قال بعضهم حفظہ بان جعلہ معجزا مباینا لکلام البشر فبین
 الخلق من الزیادۃ فیہ والنقصان عند لانہم لو نزلوا فیہ او نزلوا
 عند تغیر نظم القرآن فیظہر ہکل العقلاء ان ہذا الیس من القرآن
 فصا رکونہ معجزا کا حاطۃ السور بالمدیثہ لانہ یحسنہا ویحفظہا
 وقال الآخرون انہ تعالیٰ صانہ وحفظہ من ان یقتصر احد من الخلق
 علی معارضۃ وقال آخرون عجز الخلق عن البطالہ وافسادہ بان
 قبض جماعۃ یحفظونہ ویدرسونہ ویشہرونہ فیما بین الخلق الی آخر
 بناء التکلیف وقال آخرون المراد بالحفظ ہوان احدا لو حاول

تفسیرہ لحرف اولقطرہ وقال لداہل الدنیا انہ کذب و تفسیر کلام اللہ
 تعالیٰ حتی ان الشیخ المہیب لو اتفق لہ لحن اور مہفوفہ فی حرف من کتاب
 اللہ تعالیٰ لقال لہ کل الصبیان اخطئت ایہا الشیخ وصوابہ کذا
 و کذا فہذا ہو المراد من قوله وانا لہ محفظون واعلم انہ لم یتفق لشیء
 من الکتب مثل هذا المحفظ فانہ کتاب الا وقد دخلہ التصحیف
 والتحریف والتغیر اما فی اکثر منہ او القلیل ولقاء هذا الکتاب
 مصوناً عن جمیع جہات التحریف مع ان رواعی المحدثۃ والیہود و
 النصارى متوفرۃ علی ابطالہ و افساۃ من اعتمد المعجزات و ایضاً
 اجر اللہ تعالیٰ عن لقائہ محفوظاً عن التغییر والتحریف والقضی الا ان
 قریباً من ستمائتہ سنۃ فکان هذا اخباراً عن الغیب فکان ایضاً
 معجزاً قاہراً انتہی حاصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے قرآن کی نسبت خبر دی
 اسکو عنے او تارایم اسکے محافظین یعنی ہر طرح سے اسکا حفظ ہم کرینگے اگر
 کوئی اسے گمانا بگاڑنا چاہے ممکن نہیں ایک حرف یا نقطہ بھی گناہ بڑا نہیں
 یہ اسکا معجزہ ہے ہرچند کہ قرآن اور اہل قرآن کی دشمن بہت اور عام ملکون
 اسکے حکومت اور ہر طرح تسلط ہی مگر ممکن نہیں کہ قرآن کو گمایا مٹا دیں
 ایک حرف یا نقطہ گھٹایا بڑھا دیں یہ معجزہ اسکا دائمی ہے دیکھو آج تک
 کہ تیرہ سو نو برس کا عرصہ گزرا کوئی تغیر قرآن میں واقع نہوا بلکہ روز بروز

او کی ترقی ہے بلا واسطہ میں انواع اقسام کے طبع ہوتے ہیں و نیز بلا کفار
 خصوصاً لندن میں علی ہذا مطابع ہندو سے لاکھوں قرآن مطبوع ہو کر شائع اور
 موجود ہیں ع و ش و سبب خیر اگر خدا خواہد۔ اسی طرح سیکڑوں بائبل
 غیب کی قرآن میں مذکور ہیں جیسا فرمایا ویسا ہی واقع ہو گا اس میں اسکا
 تحائف نہیں چہ جا و قع تہ آں اولہ میں سے اکثر کی شن میں ہنہ مراتب اخبار
 تواتر وغیرہ کو جو وجہ استدلال بنا برہ مقدمہ اولی قرار پایا ہی بیان کر دی
 اب مجھلا او کی تائید میں بنا برہ وضاحت ایک دو قواں اور لکھتا ہوں
 قال فی الشفاء ثم معجزاته علیہ الصلوٰۃ والسلام علی قسمین قسم
 ستمہا علم قطعاً ونقل الینا متواتراً کا لقرآن فلا مرتبہ ولا خوف
 بحجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ وظہورہ من قبلہ واستدلالہ
 بحجۃ وان انکر ہذا معاند جاہد فہو کا تکارر وجود محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم فی الدینا فہو فی نفسہ و جمیع ما تضمنہ من
 معجز معلوم ضرورۃ و وجہ اعجازہ معلوم ضرورۃ و یجری
 ہذا الجری علی الجملة انہ قد جری علی یدید علیہ السلام آیات
 و خوارق عادات ان لم یبلغ واحد منها معینا القطع فیبلغہ
 جمیعہا و القسم الثانی ما یبلغ مبلغ الضرورۃ و القطع و هو علی
 نوعین نوع مشتمل من منشور و اہ العدد الکثیر و شام الخبیر

عند الحمدتين والرواة ونقلت السير والخبار كنيع الماء من بيت
 الاصابع وتكثير الطعام ونوع منه اختص به الواحد والاثان وروا
 العدد والسير ولم يشتمرا شتمار غيره لكنه اذا جمع الى غيره اتفق
 في المعنى واجتمعوا على الايمان بالمعجز كما قد منا قال القاضي ابو الفضل
 رحمه الله وانا اقول صدقاً بالحق ان كثير من هذا الايات للماثور
 عنده صلى الله عليه وسلم معلومة بالقلم اما انشقاق القمراً والقرآن
 نص بوقوعه واخبر عن وجوده ولا يعدل عن ظاهره الا بدليل
 وجاء برفع احتمال صحيح الاخبار من طرق كثيرة وكذلك قصة
 نبيع الماء وتكثير الطعام رواها الثقات والعدد والكثير عن الجرح
 الغفير عن العدد والكثير من الصحابة ومنها ما رواه الكافة عن
 الكافة متصلاً عن حدث بها من الصحابة واخبارهم ان ذلك
 كان في موطن اجتماع الكثير منهم في يوم الخندق وفي غزوة بواط
 وغزوة الحديبية وغزوة تبوك وامثالها من محافل المسلمين
 ومعجم العساكر ولم يوثر عن احد من الصحابة مخالفة للراوي
 فيما حكاه ولا انكار لما ذكر عنهم انهم رواه كما رواه فهذا البتة
 كله يلحق بالقطعي من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قرآن مجيد اعظم واعلا وابقى معجزات سيد المرسلين وخاتم النبيين

صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر معجزات از انشاق قمر و منبع مار و کشیر طعام و
نطق جمادات و جزآن نیز عظیم اند و بعضی بالغ بحد تواریخ و شهرت و بعضی از
معجزات او اند و لیکن بعد و طرق منجر گشته و معجزات آن حضرت بعضی پیش از
زمان بعثت ظاهر شد و آنرا از اہمات خوانند و اہم بمعنی بنیاد و ہنای
گو یا در حکم تائیس نبوت و رسالت اند و بعضی در زمان نبوت و قسمی دیگر بعد
از رحلت چنانکہ کرامات اولیای ہست کہ ہمہ معجزات آن حضرت اند و لا
وارند بر صحت نبوت و صدق رسالت دی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی۔
پانچواں مقدمہ تحقیقات سابق سے نجوبی واضح ہوا کہ کفار عرب
جکی قیمت میں انزل سے شقاوت لکھی تھی یا وجہ مشاہدہ ہزاروں معجزات
کے جو دلیل قاطع ہے صدق نبوت کی جو قبل زمان ولادت کے ظاہر ہوئی
اور جو معجزات وقت ولادت میں ظاہر ہوئے اور جو بعد ولادت کے امور
عجیبہ اور آثار غریبہ خوارق عادات جو احمی و موہن کفر و شرک ہیں ظاہر ہوئی
اور پہرہ اس وقت سے آپ کے اخلاق و عادات جو سراسر معجزہ تھیں جس طرح
سراپا وجود و باجو و مجموعہ معجزات غیر متناہی اور ہر حرکت و سکون آپ کا معجزہ
تھا اور مطابق اخبار کتب سماویہ کی اور زمان نبوت تک اور بعد نبوت
کے ہمیشہ معجزات جنکی تعداد کتب سیر و تواریخ میں چونستہ ہزار قلم بند ہے
و کہتی تھی کہ یہی مطلب اور کہی با اظہار اور گرویدہ بھی ہوتی تھی اور انہیں

معرفت صدق نبوت حضرت رسالت میں مضمون آیت کریمہ یسرفون
 کما یسرفون ابناء ہم صادق تھا کوئی اور معجزہ کی ضرورت نہ تھی اور انکو
 یقین کامل تھا آپ کی سچی نبی ہوینکا مگر بسبب شقاوت سابقہ ازلی کی انصاف
 کو چھوڑ بے انصافی کو اپنا شیوہ گردانتی اور اپنی جان کو بڑا جانکر امر حق سے
 معاذت رکھتے جحد و ایماہوا استیقنمتا انفسہم ظلما و علوا اور پھر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزہ جدید کے طالب ہوتے اور مقصود اصلی اونکا اس
 ایمان لانانہ تھا نہ تحقیق امر حق کی منظور تھی بلکہ بطریق استہزا و تسخر و لہو کی تھا
 اور واسطے دفع اپنے تنگ عار کے اقران و شاہدین جو اونپر طاعن ہوتے
 تھے یا وجود اسکے کہ تم کو قطعاً معلوم ہو کہ یہ نبی آخر الزمان ہیں پھر تم انبیاء
 کیون نہیں لاتے مسلمان کیون نہیں ہوتے تو وہ اسکی جواب میں اور تو کہہ
 بن نہ پڑتا یہی کہتو کہ ہم فلا نامعجزہ اون سے طلب کرتے ہیں اگر دکھلائیگے تو اس
 میں داخل ہونگے پھر جب وہ معجزہ حضرت دکھلا دیتے تو وہ کہتے یہ قدیم
 کا جا دوسرے فلا نے بات دکھلاؤ تو ایمان لائیں کہی کوئی معجزہ دیکھ کر کہتے ہیں
 افترا اور جنوں سے غرض اس قسم کی شرارت ہمیشہ کیا کرتے تھے چنانچہ اسکا
 چاہا قرآن شریف میں موجود اور حق تعالیٰ نے اونکی شرارتوں کا بتصریح
 بیان فرمایا ہر ایک جگہ فرماتے ہیں وان یروا آیتہ یقولوا سحر مستمر
 دوسری جگہ افتری علی اللہ کذباً ام بہ جنتہ اور وان یکاد الذین

کھنوا لیز لقونک بابصارهم لما سمعوا الذکر و یقولون انہ
 لجنون ایک جگہ فرماتے ہیں وقالوا لولا نزل علیہ آیتہ قل ان الله قادر
 ان ینزل آیتہ ولکن اکثرهم لا یعلمون یعنی یہ ایسی جابل و نادان ہیں کہ ہمیشہ
 آیات آہی و معجزات حضرت رسالت پناہی دیکھتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ نشانی
 کیوں نہیں اوتاری جاتی او کو اتنا علم و فہم نہیں ہے کہ بنی اسد کے بندہ ہیں
 اور قادر مطلق سب کچھ دیکھا سکتا ہے پھر بار بار معجزہ بے فائدہ طلب کرنا سر
 بہالت ہے دوسری جگہ فرماتے ہیں ولونزلنا علیک کتابا فی قرطاس
 فلسوہ بایدیم لقال الذین کھنوا ان هذا الاصحور مبین ایک جگہ
 فرماتے ہیں ولو فتحنا علیہم بابا من السماء فظلو انہ یخرجون لقالوا
 سکت ابصارنا بل نحن قوم مسحرون ایک جگہ فرماتے ہیں
 واقصوا بالله جھدا ایمانہم لیئن جاء تمام آیت لیومنن بها وما یشک
 انھا کذبتہ صا دقین قل الله یمیکم ثم یمیتکم ثم یجمعکم لیوم القیامت لیک
 فیہ ایک جگہ یہ ارشاد ہوتا ہے وقالوا لولا انزل علیہ آیات من
 سربہ قل انما الایات عند الله وانما انا نذیر مبین اولم ینفہم
 انا انزلنا علیک الکتاب بتلی علیہم ان فی ذالک لرحمہ و
 ذکر لقوم یؤمنون یعنی یہ جو کفار تم سے بار بار نشانیاں مانگتی ہیں
 تو کیا قرآن نشانی کے واسطے کافی نہیں ہے کہ اس میں معجزات غیر متناہی

موجود ہیں مگر وہ تو متفکر نہیں کرتی نہ ادا کو دلیل نہ بت غرض ہی کیونکہ اونکی
 نزدیک وہ ثابت و متیقن ہو چکی ہر اب انکا معجزہ طلب کرنا عبث ہے
 خدا سے یہ کہ وہ استمرار اپنی اس شرارت سے باز نہیں آتے تھی یا وہ اس
 کہ کبھی علی بن ابی طالب و خیل ہوتے و خداست اٹھاتے کبھی مسلمانوں کے
 مقابلہ میں پہنچ جاتے اور جو تیان کھاتے کبھی اسپین مشورت کرتے اور
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی محفل میں بلاتے اور آپ کی طرح طرح کی
 طمع و لالچ دلاتے جب دیکھتے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سپر بھی تو جہم نہیں
 فرماتے اور اونکی مال دولت و جہاد و ثروت کی طرف انکھ نہیں اٹھاتے
 تو آپس میں مشورہ کر کے جیل بناتے کہ اوکے ذریعہ سے چندے چپ قلندر
 سے چھوٹ جاتے سمجھ ادا و شیر و ن کے ایک عقبہ تھا اور شیبہ اور
 نصر بن حارث اور ابو البختری اور ولید ابن مغیرہ اور ابو جہل اور عبد اللہ
 بن ابی اور امیہ بن خلف اور سوانکے اور بہت سے تھی ایک روز
 ذکر ہی کہ یہ سب کے سب معہ باقی روساء قریش جمع ہوئے اور اسپین
 کر کے یہ بات قرار دی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بولا ہیجا اور اٹھ
 کنگو کر کے منازعت کی نہیں ادا اور ایسا الزام دو کہ جمین مجبور ہوں
 اور تمہارا عذر قائم ہو جا آخر ایک شخص کو حضرت کے پاس یہ پیغام دیکر
 بھیجا کہ تمہاری قوم کے سردار اور اشراف لوگ جمع ہوئے ہیں آپ

پہلے کلام کرنا چاہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہہ مستحق ہی جلدی سے
 مقتریف لائے تجلیال اسبات کے کہ شاید اوکو توفیق ہدایت ہوئی ہو
 اسلام لائیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوکی ہدایت کو دوست
 رکھتے تھے آپ پر اوکا گرفتار ہونا عذاب الہی میں شاق تھا جب حضرت صلی
 علیہ وسلم اگر بیٹھے تو وہ بولے کہ اسی محمد قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کسی شخص عرب
 نے اپنی قوم کی ساتھ وہ معاملہ نہیں کیا جو تم نے کیا باپ داد اوکو ہمارے
 تھے برا کہا کہ وہ بت پرست تھے اور دین کو تم نے عیب لگایا کہ بت پرستی
 بری ہے عقلمندوں کو تم نے نادان بنایا تو کو تم نے بُرا بھلا کہا حاجت
 میں تم نے تفرقہ ڈالا خلاصہ یہہ کہ کوئی بری بات ہم میں ایسی نہیں ہو کہ تم نے
 چھوڑ دی ہو سب کچھ کر چکے اب ہم تم سے ایک بات پوچھتے ہیں او سکا
 جواب دو یہہ جو کچھ کہ تم کرتے ہو آیا اس سے تمہارا مطلب کیا ہو اگر مال
 ہی تو ہم سب ملکر تلو اتنا مال جمع کر دین کہ تم ہم سے زیادہ مالدار ہو جاؤ
 اور اگر سردار بنا مطلوب ہو تو ہم سب تلو اپنا افسر بنا دین اور اگر بادشاہ
 ہونے کا شوق ہے تو ہم سب تلو اپنا بادشاہ بنا دین گئے اور اگر یہہ جن
 بدتم پر آتا ہے غالب ہو اور اوکے غلبہ سے تم عاجز ہو تو ہم لوگ اوکی
 علاج میں جس قدر مال صرف ہو گا خرچ کرینگے یہاں تک کہ تم اچھی سو جاؤ یا مایا
 خدا پر پورا ہو جاوے تمہارے باہمین یہہ سب باتیں سنکر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

فرایا مجھے جن کا غلبہ اور آسیب کا خلل نہیں ہو جیسا تم کہتے ہو اور میں جو
 چیز تمہارے پاس لایا ہوں یعنی توحید الہی اور احکام الہیہ اوس سے مطلوب
 میرا مال نہیں ہے اور نہ تم میں سرداری اور نہ تمہارا بادشاہ بننا بلکہ اللہ
 تعالیٰ نے مجھ کو تمہارے طرف رسول کر کے بھیجا ہے اور مجھ پر کتاب و تاروی
 اور مجھ کو امر کیا ہے کہ میں تمہارے واسطے بشیر و نذیر ہوں اطاعت پر
 بشارت دینے والا اور نافرمانی پر ڈرانے والا فلیختمک رسالۃ ربی
 و نصحت لکم میں نے تم کو اپنے رب کا پیغام پہنچا دیا اور تمہارے لئے خیر خواہی
 چاہی اگر تم مانو گے اور قبول کرو گے اوس چیز کو جو میں لایا ہوں تو تمہارے
 لئے بھلائی ہے دنیا و آخرت میں اور اگر نہ مانو گے اور رد کرو گے تو میں
 صبر کروں گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ فیصلہ کر دے ہمارے تمہارے درمیان میں
 اوہوئے کہا اسی محمد اگر یہ باتیں جو ہم سب نے عرض کیں تم نہیں مانتے تو
 یہ تم کو معلوم ہے کہ ہمارا شہر بہت تنگ ہے ایسی تنگی میں کوئی ہوگا اور ہم
 لوگ بہت مفلس ہیں کہ ہم سے زیادہ بے مایہ کوئی ہوگا اور بہت تکلیف
 میں ہیں کہ ہم سے بڑھ کر تنگ عیش کوئی ہوگا پس اپنے رب سے جس نے
 تم کو بھیجا ہے یہ سوال کرو کہ یہ یہاں جسکی سبب ہمارا شہر تنگ ہے ہمارے
 پاس سے دور ہٹا دے اور ہمارا ملک فراخ کر دے اور اوس میں نہ رہیں
 بہاؤے جس طرح کہ ملک شام اور عراق میں نہ رہیں بہاؤے میں اور ہمارے

باپ دادے جو مر گئے ہیں اوکو زندہ کر کے قبروں سے اٹھا دے اور
 منجملہ اون مردوں کے جنکو اٹھا قسّی بن کلاب بھی ہوں کہ وہ بڑے
 بوڑھے بزرگ سچے تھے ہم اوشے پوچھ لین کہ جو باتیں تم کہتے ہو وہ حق ہیں
 یا باطل اگر یہ کر دکھلاؤ تو ہم تمہارا ایمان لائیں اور تمہاری تصدیق کریں
 اور جان لیں کہ اللہ کے نزدیک تمہارا برا مرتبہ ہے اور نکور رسول کر کے
 بھیجا ہے جیسا کہ تم کہتے ہو۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 میں اس لئے نہیں بھیجا گیا ہوں میں تو تمہارے پاس آیا ہوں اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے وہ چیز لیکر جسکے ساتھ مجھکو بھیجا ہے سو میں پوچھا چکا نکو و خیر
 جسکی پیغامبری کے لئے مجھکو بھیجا تھا پس اگر تم اوکو قبول کر دگے تو تمہارا
 دین و دنیا میں بھلا ہو گا اور اگر رو کر دگے تو میں صبر کروں گا موافق الہی
 کے اور ہونے کہا اگر یہ نہیں کر سکتو تو سوال کرو اپنے رب سے کہ فرشتہ بھیج
 جو تمہاری تصدیق کرے اور مانگو اپنے رب سے کہ تمہارے لئے باغات تیار
 کر دے اور خزانے بہت دیا کر دے اور بہت محل سونے چاندی کے
 بنا دے کہ تم غنی ہو جاؤ اور سب سے پرواہ اس لئے کہ تم بازاروں میں
 جاتے ہو اور تلاش معاش کرتے ہو اپنے فرمایا کہ میں اپنے رب سے یہ سوال
 ہرگز نہ کروں گا اور میں تمہارے طرف اس لئے نہیں مبعوث ہوا ہوں
 کہ جو تم چاہو وہ میں دکھلاؤں مجھکو تو اللہ تعالیٰ نے بشیر و نذیر کر کے

بھیجا ہے کہ جنت کا مژدہ سناؤں اور و فرخ سے ڈراؤں پھر انہوں نے
 کہا تو اللہ تعالیٰ سے درخواست کرو کہ ہم پر آسمان کو گرا دیوے جیسا
 کہ تم کہتے ہو کہ اللہ چاہے تو ایسا کرے حضرت نے فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کو
 اختیار ہے اگر چاہیگا کرے گا ایک شخص ان میں سے بولا کہ ہم تو ہرگز ایمان
 نہ لائینگے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہمارے آجاوے اور فرشتے سامنے آجائیں
 اتنے میں عبد اللہ بن ابی ہریرہ بن مغیرہ مخذومی جو عبد المطلب کا نواسا تھا اور حضرت
 کی بیوی کا بیٹا اٹھا اور کہنے لگا کہ کہی ایمان نہ لائینگے یہاں تک کہ ہماری
 نظروں کے سامنے تم آسمان پر چڑھ جاؤ اور اتر آؤ اور اپنے ساتھ ایک کتاب
 لاؤ اور چند فرشتوں کو لاؤ جو گو اہی تمہاری رسالت کی دین قال فی تفسیر
 روح البیان فی شان نزول ہذا الآیۃ مروی عن عکرمۃ عن ابن عباس
 رضی اللہ عنہما ان عتبۃ وشیبۃ و اباسفیان والنضر بن الحارث
 و ابابختری والولید بن المغیرۃ و اباجہل و عبد اللہ بن ابی
 امیۃ و امیۃ بن خلف و مروءۃ القریش اجتمعوا عند ظہر الکعبۃ
 فقال بعضهم لبعض العشوا الی محمد فکلموہ و خاصموہ حتی تعذر
 فہم فبعضوا الیہ ان اشراف قومک اجتمعوا لک لیکلموک فجاہم
 سریعا و هو یظن انہ یدلہم فی امی بداء و کان علیہم حریصا لیمت
 رشدهم و لیث علیہ عتبہم حتی جلس الیہم فقالوا یا محمد انا و اللہ

لا نعلم رجلاً من العرب ادخل على قومه ما ادخلت على قومك
 لقد شمت الابطاء وعبت الدين وسفمت الاحلام وشمت
 الالهة وفرقت الجماعة وما بقى امر قبيح الا وقد جيت فيما بيننا
 وبينك فان كنت انما جيت بهذا تطلب به ما لا جعلنا لك
 من اموالنا ما تكون به اكثرنا ما لا وان كنت انما تطلب به
 الشرف فينا سودناك علينا وان كنت تريد ملكاً ملكناك
 علينا وان كان هذا الرى الذى ياتيك قد غلب عليك
 وكانوا يسمون التابع من الجن الرى بذ لنا اموالنا في طلب
 الطب لك حتى نبهيك منه او نغزفك فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما بى ما تقولون ما جيتكم بما جيتكم به يطلب
 اموالكم ولا للشرف فيكم ولا للملك عليكم ولكن الله بعث
 اليكم رسولا وانزل على كنا باوامرني ان اكون لكم بشيرا او
 نذيرا فبلغتكم رسالتى ونصحت لكم فان تقبلو منى ما جيتكم به
 فهو حظكم فى الدنيا والاخرة وان تردوه على اصبر لامر الله حتى
 يحكم الله بيني وبينكم قالوا يا محمد فان كنت غير قابل منا ما عرضنا
 فقد علمت انه ليس من الناس احد اضيق بلاءا ولا اقل مالا
 ولا اشد عيشا منا فل لنا ربك الذى بعثك بما بعثت فليس

عنه هذه الجبال التي قد خفيت علينا او يبسط ما بلا دناءة ويجي
 فيها انهارا كما ينهار النمام والعراق وليبعث لنا ما مضى من آياتنا
 وليكن ثمين يبعث منهم قصي بن كلاب فانه كان شيخا صدوقا
 فساألهم عما تقولون احم هوام باطل فان صنعت ما سألناك صدقا
 وعرفنا به منزلتك عند الله وانه بعثك رسولا كما تقول فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهذا بعثت انما جئكم من عند
 الله بما بعثني به فقد بلغتم ما ارسلت به فان تقبلوه فهو خصلكم في
 الدنيا والاخرة وان تردوه اضربوا ما الله قالوا فان لم تفعل
 هذا فسل ربك ان يبعث ملكا يصدقك وسله ان يجعل
 جنات وكنوزا وقصورا من ذهب وفضة ونفينك بما عملوا
 فانك تقوم في الاسواق وتلمس المعاش فقال عليه السلام
 ما انا بالذي ليسأل ربه هذا او ما بعثت اليكم بهذا ولكن الله
 بعثني بشيرا ونذيرا قالوا سله ان يسقط علينا السماء كما عثت
 ان ربك ان شاء فعل فقال عليه السلام ذلك الى الله تعالى
 ان شاء فعل وقال قائل منهم لن نؤمن بك حتى تأتينا بالله والملائكة
 قتيلا وقام عبد الله بن ابي امية بن المغيرة المخزومي وهو ابن
 عاتكة بنت عبد المطلب ابن عمه النبي عليه السلام ثم اسلم بعدو

وَحَسْبُ اسْلَامٍ فَقَالَ لَا اَوْ مِنْ بَكَ اَبَدًا تَتَّخِذُ اِلَى السَّمَاءِ سُلَامًا
 تَرْقَى فِيهِ وَاَنَا اَنْظُرُ حَتَّى تَاْتِيَا وَتَاْتِي بِسُخْتَةٍ مَنَشُورَةٍ مَعَكَ وَنُفْرٍ مِنْ
 الْمَلَائِكَةِ يَشْهَدُونَ لَكَ اَنْكَ كَمَا تَقُولُ اور ایک روایت میں ہر
 ثَمَّ بَعْدَ ذَلِكَ لَا اَدْرِي اَوْ مِنْ بَكَ اَمْ لَا كَمَا فِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ لِلْاَئِمَّةِ
 الرَّازِي اور ایک روایت میں یہ لفظ ہیں وَاِيمَ اللّٰهُ لَوْ فَعَلْتَ ذَلِكَ
 لَطَنْتُ اَنْ لَا اَصْدُقْكَ كَمَا فِي الْمَعَالِمِ يَعْنِي قِسْمِ عَزَّوَجَلَّ اَلَا اِنْ تَمَّ يَهْ سَبَّحْ
 كَرُوْهُلَاؤُكُمْ جَبَّ بَعْضُ غَالِبًا هُمْ تَهْرَ اِيْمَانُ لَا يَنْتَ اَوْ تَهْرَ اِيْمَانُ تَصْدِيقُ تَكْرِيْمُ
 فَانْصَرَفَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَى اَهْلِهِ حَزِينًا فَاَنْزَلَ اللّٰهُ
 تَعَالٰی پَسْ حَضْرَتِ صَلَی اللہ علیہ وسلم وہاں گہر کو لوٹ آئے محزون و
 مغموم بہت اونکی شرارت اور سرکشی کے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت
 اَوْتَارِیْ وَقَالُوا اِیْ مَشْرُکُوْهُمْ مَلَكَةٌ وَّرَسُوْلُهُمْ لَنْ نُّؤْمِنَ بِكَ لَنْ
 نَعْرِفَ لَكَ یَا اَحْمَدُ بَنُوْتُكَ وَّرَسَالَتُكَ حَتّٰی یَقْبِرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ
 یَسْبُوْغُ الْاَلْبَیْطَ حَسْبِیْنَ اِنِّیْ تَسْلٰی کِی اور تصدیق فرمائی اور کفار کی اگلی مقولہ
 کا حاصل بیان کر کے اونکی جہالت و نا فہمی کو کہہ لاکہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی
 قدرت جاہل ہیں اور تمہاری قدر و منزلت سے ناواقف اور حضرت
 صَلَی اللہ علیہ وسلم کی فرمانے کے موافق یہ ارشاد فرمایا کہ اِنْ نَادَوْنَ
 سَے کہہ دو کہ میں ایک آدمی ہوں اللہ تعالیٰ کا پیچھا ہوا یعنی رسول ہوں

اور حق تعالیٰ کی طرف سے مامور ہون رسالت کی تبلیغ کے واسطے مجبوری
 قدرت کاملہ اور اختیار کئی حاصل نہیں ہو کہ بے حکم الہی کچھ کروں پیغمبر
 بن کر آیا ہوں جس طرح تمام انبیاء سابقین پیغمبر ہو کر حق تعالیٰ کی طرف سے
 آئے تھے اور موافق مرضی حکم الہی کے معجزات دکھلائے مناسب حال اپنی
 قوم کے نہ یہ کہ یہ کہ معجزات کا دکھلانا ان کے قبضہ قدرت و اختیار میں تھا
 نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ پر حکم کئے اور ہوں نے اسی طرح میرا حال ہی وجہ حکم ہوئی
 بہت ظاہر ہو کہ اون اشارتے وہ امور طلب کئے تھے ایسی شرائط کی جن کا
 واقع ہونا حسب عادت اللہ و نیز وعدہ الہی یہ نسبت بعض کے جملہ حالات
 سے تھا جیسے عذاب کا مانگنا حالانکہ حق تعالیٰ فرما چکا ہے وما کان اللہ
 ليعذبہم وانت فیہم اسطرح اللہ تعالیٰ کا محسوس معاین ہونا
 اور آسمان کا پارہ پارہ ہونا کہ قیامت کے دن ہوگا اور آسمان پر چڑھ کر
 کتاب کا لانا کسی نبی کی نسبت مجہود نہیں علیٰ ہذا القیاس سونے چاندی کی
 مکانات ہونا کہ اس میں اصراف ہو اور کافروں کے لٹو ہونا اگر ہوتا جھلنا
 لمن لیکف بالرحمت الخ پس ان شریروں نے یہ یہ قیود و شروط اپنے
 گھڑی نمونہ کو بلا یہ امور واقع ہونے کیونکہ لازم آئیگا کذب اخبار الہی
 و مواہد حضرت رسالت پناہی میں اگر بالفرض واقع ہوا تو یہی حکم
 الزام کے لٹو اور نہ محبت ہاتھ لگے گی کہ دیکھو یہ بات تمہارا خدا کے

فرمودہ کے خلاف واقع ہوئی پس ہر حال ہم جھوٹ جاننے کے الزام
 اور انہر محبت قائم ہو جائیگی کہ انکے خدا پر عیب کذب اور انکے دین
 میں رخنہ بسبب خلف کے ثابت ہو رہیگا چنانچہ اس واسطے یہ حکم ہوا کہ
 قل سبحان ربی یعنی ہمارا رب پاک ہے سب عیبوں سے اور ان کی
 محکم سے جو انہوں نے گھڑا ہے حالانکہ اس آیت سے پیشتر اللہ تعالیٰ نے یہ
 فرمایا کہ لَیْنِ اجْتَمَعَتِ الْاَنْسَ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ یَاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ
 لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ کَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ زَهِیْرًا وَّلَقَدْ صَرَفْنَا
 لِلنَّاسِ فِیْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ کُلِّ مِثْلِ فَاِنِیْ اَکْثَرُ النَّاسِ اَکْثَرُ کُفُوًا
 جسکا حاصل مطلب یہ ہے کہ قرآن کے مثل کوئی لائین سکتا اگر تمام انس و جن
 جمع ہوں اور سب ملکر چاہیں کہ اسکے مانند بنالائین تو ہرگز نہیں بنالائین
 پس یہ معجزہ تمہاری اثبات رسالت و نبوت کے واسطے بس ہوا ہم
 قرآن شریف میں ہر طرح سے کفار کہہ کو نہجیا یا نصیحتیں کیں اگلوں کے
 قصہ اور انکے ہلاکت کا سبب اور اقسام و انواع کی ابتلا سب ذکر کر
 مگر یہ کفار کہہ باز نہیں آتے اپنی شرارتوں سے اور ایمان نہیں لاتے
 اور اکھڑی ہو کر تم سے یہ باتیں کہتے ہیں اور ایسا ایسا جانتے ہیں مکافات
 الامام فی التفسیر الکبیر وقع التقدی بکل القرآن کما فی ہذا
 الاٰیۃ ووقع التقدی ایضاً بعشر سور منہ ووقع التقدی

بالسورة الواحدة ثم انهم مع ظهور معجزتهم في جميع هذه المرات
 بقوا مصرين على كفرهم ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن
 من كل مثل انا اخبرناهم بان الذين بقوا مصرين على الكفر مثل
 قوم نوح وعاد وثمود كيف ابتلاناهم بانواع البلاء وشرحنا
 هذه الطريقة مراراً واطواراً ثم ان هؤلاء الاقوام يعني
 اهل مكة لم ينتفعوا بهذا البيان بل بقوا مصرين على الكفر انتهى
 اس سے یہ بات یقیناً معلوم ہو گئی کہ منشاء ان سوالات کا جو ادھون نے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کئے بعد قطعی علم ہو جانے صدق نبوت و رسالت کے
 بدلائل قاطعہ و براہین ساطعہ نہ تھا مگر نا فہمی و جہالت و تعنت و شرارت کما
 قرآنہ الامام الزاری فی الکبیر وغیرہ فی غیرہ نقولہ تعالیٰ وقالوا لن
 نؤمن لك إلّا أن تعلم انہ تعالیٰ لما بین بالدلیل کون القرآن معجزاً
 وظهر هذا المعجز علی وفق دعویٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فحينئذ
 ثم الدلیل علی کونه نبیاً صادقاً ثم اقترحوا علی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم انواعاً من المعجزات فيقال اما ان يكون مرادكم
 من هذا الاقتراح انكم طلبتم الايات من عند نفسي بهذه الاشياء
 او طلبتم من ان اطلب من الله تعالى اظهارها علي يدى لئلا
 علي كوني رسولا حقاً من عند الله والاول باطل لانني بشر

والبشر لا قدر لہ علیٰ ہذا الاشیاء والثانی ایضا باطل لانی
 قد ایتکم بمعجزة واحدة وہی القرآن والدلالة علیٰ کونها
 معجزة فطلب ہذا المعجزات طلب لما لا حاجة الیہ ولا ضرورة
 فكان طلبہا مجری مجری الثغنت والقلم وانا عبدٌ ما موری
 ان اتحكم علی اللہ انتہی لمخصاً لقریر جواب اعتراض
 سائل اب بعد تمہید ان مقدمات خمس کے کلام سائل و اعتراض
 اور اس کے جواب کو بطور غور ملاحظہ کرنا چاہئے کہ جو سائل معترض نے
 آیت کریمہ کا ترجمہ لکھ کر یہ اعتراض گھڑا (بیان منصف سمجھ سکتے ہیں
 جب ندیان روانہ کر کے پھر معجزات کیسے کئے جب آسمان کو ٹکرے کر نیکی
 قدرت نہ کہتے تھے تو کس طرح شق القمر فرمایا جب فرشتوں کو نہ دکھا سکے تو
 جبریل کو کیسے دیکھا جب منکر و نکی سامنے آسمان پر نہ جاسکے کیونکر معراج
 جبرانی ہوا جب نوشتہ نہ لائے کس طرح سے مصحف نازل ہوا) جبکہ خلاصہ
 مفاد یہ ہے کہ رسالت و نبوت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثابت ہونے
 اس لئے کہ ثبوت رسالت و نبوت کی دلیل معجزہ ہے اور معجزہ کا عدم
 ثبوت تمہارا قرآن میں موجود ہے پس رسالت و نبوت کا ثبوت کس طرح ہوا
 انتہی اس کا جواب یہ ہے کہ جو تعریف معجزہ مقدمہ ثانیہ میں گذر چکی وہ
 معجزات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق ہے اور بنا پر مقدمہ اولیٰ کی تو

و شہرت مفید علم یحییٰ ہر اور مقدمہ را بہ بین گذر چکا کہ اکثر معجزات مذکورہ
 ستواتر و مشہور بین اور بنا بر مقدمہ ثالثہ کے ایک معجزہ جی واسطی ثبوت
 نبوت و رسالت کے کافی و ودانی ہر اور یہاں تو اس قدر معجزات کثیرہ قصی
 البشوت بین پس ثبوت رسالت و نبوت خاتم الرسالت میں صلی اللہ علیہ
 کسی طرح کے شک کے شبہہ کو اصلاً مجال باقی نہیں رہی پس ان امور کی نفی بعد
 ثبوت رسالت و نبوت کی در باب عدم ثبوت معجزہ قابل سماعت و لائق
 التفات نہیں دو سہری یہ کہ بنا بر مقدمہ خامسہ یہ معجزہ جنگو
 کفار مکہ نے طلب کیا تھا جسکی نسبت یہ حکم ہوا قل سبحان ربی ہل کنت
 الا بشر اسر سولا بعد قایم ہو جانے دلیل قطعی رسالت و نبوت کے ائمہ
 نے مانگے تو محض مقتضای شرارت و حکم کے اس لئے کہ قرآن شریف کا
 معجزہ جو مثل ہر اور پر معجزات بے نہایت کی کہ سجدہ او سکی ایک عاجز نہ
 او نکاتھا او سکی معارضہ اور مقابلہ سے اس سوال سے پیشتر حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پیش کر چکے تھے اور اس سے ثبوت نبوت و رسالت کا علی وجہ القین
 ہو چکا تھا کما سبق تحقیقہ تفسیری یہ کہ اس آیت سے عدم ثبوت
 معجزے کا اگر مسلم رکھا جائے تو فقط انہیں امور کی نسبت عدم ثبوت کہہ سکتے ہیں
 نہ اور معجزات کی نسبت اور اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کوئی معجزہ نہیں
 ہو کہلا یا پس اس آیت سے دلیل لانا عدم ثبوت معجزہ پر علی الاطلاق صحیح

چوتھی یہ کہ جتنے قضایا شرطیہ اس جگہ معترض بولا کسی میں انہیں سے
 نسبت و ملازمت نہیں ہے مثلاً جب ندیان روانہ کر کے پہر سحرات کی
 کئے اظہار سحرات کے لئے مذیونکار وان کرنا کب لازم ہے پس اگر ایک
 نبی سے ندیان جاری ہو سکیں تو یہ کیا ضرور ہے کہ اس سے معجزے بھی
 ہو سکیں علیٰ ہذا القیاس اس طرح باقی جہوں کو سمجھ لینا چاہئے یا پھر یہ کہ
 آیت خود دلیل قاطع اور برہان ساطع ہے آپ کی سچی نبی ہو چھینچو
 از انجملہ یہ ہے کہ شان نزول میں معلوم ہو چکا کہ اون کا فروغ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اگر آپ سردار یا بادشاہ یا مالدار ہونا چاہتے
 ہیں تو ہم سب آپ کو اپنا سردار یا بادشاہ بنائیں یا تو لگو کر دین بہت سا
 مال جمع کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو جواب میں فرمایا کہ
 یہ کچھ مطلوب نہیں میں اس واسطے نہیں بھیجا گیا ہوں مجھ کو نہ سرداری چاہیے
 نہ لوگری نہ بادشاہی اگر آپ اللہ کے سچے رسول ہوتے بلکہ معاذ اللہ دنیا دار
 ہوتے اور غیر اللہ مقصود اور مطلوب ہوتا تو اس سے بڑھ کر اور کیا موقع
 تحصیل مطلوب کا تھا مگر چونکہ آپ موصوف تھے صفت خاص ماذا غ
 البصر و ما طغی کے اس لئے کہی غیر اللہ کی طرف چشم مبارک مایل نہیں
 ہوئے پھر جب طمع دلانے سے بھی کفار نے دیکھا کہ یہ اپنی بات پر جمے ہوئے
 ہیں اور نصیحت سوز باز نہیں آتے اور ہمیشہ لوگوں کو غدا بآہی سے ڈراتے ہیں

اور جنت کی بشارتیں سناتے ہیں اور اس سے اونکی عیش میں غل و غلج ہوتا ہے اور انکا عیش منقض اور رکھ رہتا ہے تب اون ظالمون نے آپ کو طرح طرح کی ایذا رسانی شروع کی اور حضرت بدستور اپنے کام پر جے رہے یہاں تک کہ بموجب فرمودہ آپکے اصبر حتی یحکم اللہ بینی و بینکم اللہ تعالیٰ نے دین اسلام کو غلبہ بخشا اور کفار عالم مغلوب و مطیع ہو گئے اس سے بڑھ کر اور کیا دلیل صدق نبوت اور رسالت کی درکار ہے اور ازاں مجاہدہ یہ کہ ملک عرب کے کفار اشرا و جنگی سختی اور جاؤ اپنی بات پر اور شرارت کی کچھ حد و نہایت نہیں چنانچہ منہ او سکاشان نزول ہی اس آیت کریمہ کا وہم و تہوی ہی مدت میں اس قدر گرویدہ ہوئے اور حضرت صلعم کی صدق رسالت کا اونکے لوح دل پر ایسا منقش ہو گیا کہ دین اسلام پر لوٹ پوٹ ہو گئی جان و مال و جوہر و بچر غیرت و ناموس و عار و ننگ سب حضرت پر خدا کر دئے اگر حضرت صلعم کی سچو نبی ہونی کی برہان بین اور قطعی دلیل اونکے دلون میں نہ کھپ گئی ہوتی تو آیا کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ باوجود ایسے جاؤ کے دین الہی پر جو سیکڑوں برس بت پرستی تھا چھوڑ کر دفعۃً ایسی بت شکن نجات کہ تمام عالم میں دین اسلام کا بجاتے ماسوا و کلا کیا یہ دلیل عقلی ہمارے پیغمبر کے سچو نبی ہونے کے لئے کافی و وافی نہیں ہے دیکھو عبد اللہ بن ابی مخنفی قبل اسلام لانے کے او نہیں اشرا و زمین سے تھے جنہون کہا تھا کہ ہم ہر گز

ایمان نہ لائینگے یہاں تک کہ آپ یہہ معجزات سین و کھلائین پھر میں پوچھتا ہوں کہ جو معجزات اونہو شیخ مانگے تھو اور اپنی ایمان لائیکو اوسکے ساتھ معلق کیا تھا یعنی آسمان پر چڑھ جانا اور فرشتہ کا ساتھ لانا مثلاً کیا دیکھ کر ایمان لائے تھو یہہ برہان باہر اور بت ظاہر و سببات کی کہ حضرت صلعم کی سچی نبی ہونیکی دلیل اسپر موقوف نہ تھی پس آیت صاف دلیل ہر آئیکے رسالت و نبوت و ثبوت معجزات کی نہ یہہ کہ اس آیت سے عدم ثبوت معجزہ کا نکلتا ہر کما زعم المعترض شعر خمیر ایہہ شیشہ گرنگ است نہ عدو شود سبب خیر اگر خدا خواہد نہ سنگ تیرے نکالی آگ نہ اپنی دشمن کا گھر جلانیکو نہ اور یہہ جو کہا صاحبہ کے سامنے انخلیون پانی بہائی تھی تو منگروں کے سامنے باوجود طلب کے خصوص میں نہ چشمہ روان کرنا بہت آسان تھا جیسے چشمہ زمزم کا روان ہوا تھا یہہ معجزہ چشمہ روان کا بہی آج تک قائم رہتا منگروں کو انکار کی گنجائش نہ رہتی انہ اسکا جواب یہہ ہر کہ انگشتان مبارک سے چشمہ کا جاری کرنا متواتر ہوا اور تواتر مفید ہر علم یقینی کو جیسا کہ اسکی تحقیق سابقاً مقدمہ اولی اور رابعہ میں گذر چکی اور بھی مذکور ہو چکا کہ حضرت صلعم مانند اور انبیاء علیہم السلام کے مامور تھو حکم الہی کی جسی مامور ہوتی تھی ویسا آپ کرتے تھو نہ اپنی خواہش سے کہی کوئی بات کی اور نہ

وما یطلق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی نہ موافق خواہش کفار
کے بلکہ جس وقت امر الہی جس معجزہ کے ظاہر کرینکا ہو خواہ صحابہ کرام کی
روبرو یا کفار کے سامنے خواہ بطلب یا بلا طلب اس وقت وہ معجزہ اپنے
ظاہر فرمایا اور منجملہ ان معجزات کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق
نبوت و رسالت کی واسطے اللہ تعالیٰ نے بواسطہ آپ کے ظاہر فرمایا ایک معجزہ
قرآن شریف کا وہ چشمہ روان قائم و دائم ہر جسمین سیکڑون ہزاروں
معجزے ہیں جیسا کہ بائیسویں دلیل میں اسکی تحقیق تھوری سی گزر چکی حجت
اعادہ کی نہیں خلاصہ یہ کہ وہ معجزے جس پر قرآن مشتمل ہے اور نہیں ہو بعض
معجزے جسکو ہم نے ذکر کیا وہ ہیں کہ منکر کو اوس میں انکار کی گنجائش اصلاً نہیں
بشرط فہم و انصاف اور نہ ہمیں وجہ انصافی کا علاج نہیں ہے پس اوس سے
ایسی محبت تمام ہے جیسا چاہئے مگر اندھے بن کو کیا کیا جاوے یا انکار غنا و حسد کی
وجہ سے جو ہو اسکی گنجائش تو ہر امر بدیہی محسوس میں بھی ممکن ہے چنانچہ فرقہ
غناویہ و لا ادویہ کا پھیسلک ہے کہ شاٹنی اندر شاٹ پراونکی دوا
تو ہی ہے جو علامہ نقی زانی نے شرح عقاید میں لکھی ہے کہ اونکا ہاتھ پکڑ کر
اگ میں جلانا چاہئے پھر اون سے پوچھا جاوے کہ جلانا اگ کا واقعی ہے یا نہیں
مذہب نیچری والے آسمان محسوس کی منکر میں تو کیا اونکے انکار سے کچھ فائدہ
آسمان میں فرق آسکتا ہے حاشا و کلام ہمارے پیغمبر صاحب کی رسالت

و نبوت کا ثبوت آفتاب سے زیادہ روشن ہے اور منکرین کا انکار چمکاؤ کی
انکار آفتاب سے لاکھ درجے بدتر کہ یہ انسان عاقل کہلاتے ہیں اور وہ جانور
لا یعقل میت گرنہ بیند بروز شپترہ چشم پچشمہ آفتاب را چہ گناہ اور
یہاں اس قول (سوچو رک مال و جان و ناموس کا حکم کس لئے فرمایا) کا
جواب واضح ہو گیا کہ اوسکا چھوڑنا اور اسکا حکم فرمانا مطابق امر الہی کے تھا
جیسا حکم آہی ہوا دیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمل فرمایا تحقیقات و
تنبیہات یہاں تک جو ہتے پانچ مقدمہ اور پانچ دلیلین لکھیں اوس
سے رسالت اور نبوت ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حق اور سچا ہونا
دین محمدی کا ایسا واضح ہو گیا جس طرح سوچ اور چاند و آسمان اور زمین
اور وجود بشری وغیرہ واضح و لایح ہیں کہ انکی وجود و تحقیق میں کوئی تردد
ہنیں اسی طرح ہماری اس دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے اور برحق
ہونے میں کوئی شک اور شبہ نہ باقی رہا مگر اوس شخص کو جو شک ہو
چیزوں کی وجود میں اور ایسا شخص قابل خطاب لائق التفات سوال
جواب ہنیں بلکہ معدود ہی زمرہ حیوانات میں بلکہ اوس زیادہ گمراہ
اولیاء کا الانعام بل ہم اضل اب بمقابلہ اس سچے دین کے دین
ہنوں کی بعض اصول و فروع کو بھی معلوم کرنا ضرور ہے کیونکہ بعض ہا
تستین الاستیاء و ظلمت کا اندھیرا نور کی چمکاری کی مقابلہ سے ابھی طرح

کہتا ہوں امر حق کی حقیقت کا ظہور امر باطل کی لطمان کی مقابلہ میں خوب واضح ہو جاتا ہے اگرچہ یہ محل قدری تفصیل کو چاہتا ہے مگر تفصیل میں خوف تطویل ہے لہذا دو چار باتیں جو واجب الغرض ہیں اوسے پر یہ ناظرین کو تامل ہوں جانتا ہوں کہ معترض کا بڑا اعتراض سارے اس تحریر میں پھلتا جاؤ سنے اثبات نبوت و رسالت و اثبات معجزے پر کیا تھا جس کا حال معلوم ہو چکا کہ اوسکا ثبوت قطعی و یقینی طور پر مبرہن کر دیا گیا اب میں معترض سے یہ بات کہتا ہوں کہ تمہاری عنذ میں تو ہمارے نبی کی نبوت و معجزے کی ثبوت میں کلام ہی سکو تمہارے خداؤ کی خدائی کی ثبوت میں کلام ہے رسولوں کی رسالت تو درکنار اسکا جواب شافی رکھتے ہو تو لاؤ نہیں تو مسلمان ہو جاؤ اور ہمارا سچا دین قبول کرو تمہارے خداؤ کی خدائی کی نفی تمہاری ہی کتابوں سے ثابت ہے اگرچہ شتمہ اسکا مجملاتر دید توحید تری دہتہ وغیرہ میں گزر چکا مگر واسطے مرید اطمینان ہنود کی کچھ اور لکھتے ہیں قدر تفصیل ہنود کی پہلی خدا کا حال جسکا نام لیشن اور نارائن اور بھگوان - بھی ہے ہاگوت کی تیسری اسکند کی ۱۳ ادھیار میں روایت ہے کہ ابتداء سے پیدائش زمین پانی میں دھوبی ہوئی تھی سری برہما متردد ہو کے کہنے لگے کہ میری آفرید گارے سوا اوسکے نکالنے پر کون قادر ہوا تھے میں پروردگار نے انگشت زر کی

بارہ کی جسم میں اپنی قدرت کا مظاہر کر کے برہا کی ناک سے ظہور فرمایا
 پھر اوسکو دیکھتے ہی وہ بارہ اکاش میں ہاتھی کی برابر ہو گیا بعدہ بمقدار
 کوہ بلند کے نظر آیا من بعد پانچکے اندر چلا گیا اور پانچ سو برس تک ہر تاجہ
 ویسے لڑائی رہی جو زمین کو باہر لانے سے مانع تھا اوسکے بعد اوسپر
 فتح پائی اور زمین کو اپنے دائرہ پر رکھ کر باہر لے آیا انتہی ترجمہ پوچھی
 شیوپران منشی شنکر دیال اویسیاسی ۷۷ کا نظم بلفظہ نقل کرتا ہوں
 اسنوا بال ہرنا کچھ کا تم نہ عجایا اوسنے عالم میں طلاطم نہ زمین کو
 صورت بستر لیٹا نہ رنگ کا غنڈہ زریٹا نہ بغل میں داب کروہ
 خود فراموش نہ ہوا تحت الثری میں جا کے روپوش نہ جناب بشن جی
 تب ہو کے آگاہ نہ گئے پانی کے اندر شکل بارہ نہ کہا نارو سے اُسد
 از رہ ہوش نہ کہ تا قتل عدو پانی کرو نوش نہ گئی بھر خود بدولت
 زیر پاتال نہ رہے گرم دغا ناچ صد سال نہ تری سے اسی خشکی میں نکلا
 ہوئے زور آزمای میدان بد لکر نہ رہے مدت تک زور آزمائی نہ بہم سرگرمی
 وحشتی دکھائی نہ بھگایا آخرش دیولین کو نہ سری بھگوان لے آئے دین
 بھاگوت منطوم منشی جگر ناتھ کی عبارت یہ ہے ۔
 زمان پستان میں جی بچی نام نہ گنہبان جہان دو شخص تھے عام
 دعای برہمن سے دو نو بے ریو نہ ہوئی پیدا جہان میں صورت دیو

برادر سے جو تھا ظالم وہ ہرناچہہ پڑمانہ کا بوا حاکم وہ ہرناچہہ
 کیا دنیا میں اوسنے جو آغا زبہ فرشتہ نہ پر کیا دست ستم باز
 زمین کو لے گیا سر پر اوٹھا کر پڑ رساتل میں اوسے رکھا چور اگر
 ہوئے بیتاب سب جا نذر رخی پڑ خباب پاک میں تب لکھی عرضی
 لیا تبت فئات حق نے قالب خوک پڑ تبرناخن تھی موتھی صورت دوک
 ملایا خاک میں دیو لعین کو پڑ اوٹھا کر دانت پر لائے زمین کو
 زمین پر پھر کیسا دنیا کو آباد پڑ ہوئے انسان و حیوان ملک شاد
 انتہی مہا بھارت میں یہ قصہ بہت مفصل لکھا ہی ہم بوجہ خوف
 تطویل مختصراً لکھتے ہیں جس کی کو اسمیں شک ہو یا اس قصہ کی تفصیل
 مد نظر ہو اوسکو چاہئے کہ مہا بھارت فصلی موجہ دہر سمانت پر رب میں
 مطالعہ کرے اور وہ عبارت یہ ہے در اول پیدائش آفرید گار عا
 و انوان را بیا فرید ایشان در قوت ابدان و کثرت افوان از حد
 و حد تجاوز نمودند و از شراب غرور و قوت برادران ہمیشہ سر
 می بودند و جماعہ دیوان را از منازل مالوفہ اخراج کر دند و ہر جا کہ
 جماعہ دیوان میرفتند از دست و رازی و ستم ایشان را می اندو
 چون ظلم آن ظالمان بکمال رسید دیوان ہیچ وجہ ازان خلاص خود
 ندیدند پیش بر ہارفتند و کیفیت مظلومی خود و ستم و انوان را

تمام گفتند بر ما هم ایشانرا بعرض بشن رسائیدن تماس قبول نموده
 برای هلاک ساختن قوم دانوان بصورت باراه ظاهر گشت و در میان
 زمین قرارگاه دانوان در آمد دانوان چون صورت غیر متعارف
 دیدند قصد گرفتن آن کردند و توانستند اما ترس در دل ایشان راه
 یافت بایکدیگر می گفتند که مبادا ما را این صورت هلاک سازد و دین
 گفتگو بودند که صورت مذکور که صاحب باطن و خداوند تصرف بود لغره
 با بهیبت زد و چنانچه دانوان از هول آن متحیر شدند و ساکنان
 هر سه عالم شربت یهوشی چشیدند و گروه دانوان از شدت لغره
 افتادند و رخت هستی را بملک نیستی فرستادند و در همان ساعت
 جماعه دیوته پیش بر ما رفتند کیفیت لغره و یهوشی خلق از آن لغره
 از و استفسار می نمودند بر ما پیش از آنکه حقیقت حال ایشان معلوم
 کند خوک مذکور در آن مجلس ظهور نمود و جماعه اهل ریاضت که آنجا بودند
 در مرج و شای آن صورت قیام نمودند بر ما به دیوتها گفتند که این
 لغره از همین صورت ظاهر شده که تمامی دانوان و دیوت را باطل
 عدم فرستاد این بشن است که از خود مخلوق شده شما از و تبرسید
 کاریکه نزد یکجایس نمی براید بهیبت رفاقت شما بهم رسانید آفریننده و
 فانی کننده همین شخص است که بندگی میکند برای او میکند انتهی غرض

اس عبارت جاگوت وشیو پوران و جاہا ہارت سے یہ امر بخوبی واضح ہو گیا بلکہ اس کے پیغمبر کی زبانی یہ بات ثابت ہوئی کہ بشن آفرید گار ^{مطلق} جہان دپروردگار عالم اور محی اور سمیت اور ذات حق اور معبود ^{مطلق} ہے اور ساتھ ہی اس کے اوہنین کتابوں سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ یہ خدا تمہارا ایسا ہے کہ ہر نفس نفیس ایک دیو کی قتل کا اور کیا اور پانچ سو برس تک اس کی قتل سے عاجز رہا اور بہت ظاہر ہے کہ عجز منافی ہے الوہیت کی خصوصاً اس سے جو معبود مطلق اور ذات حق ہو یہاں سے تو خدا کی خدائی ثابت ہوئی ہوڑی منافی کی لیکن اسی جاہا ہارت فصل سو پہرہ و ہرمین وہ مضمون ہے جس سے بالکل اسی خدا کی خدائی کی نفی ثابت ہے وہ ہذا آفرید گار بشن و برہمارا برای گہیا فی خلق پیدا کردہ است انتہی اس سے معلوم ہوا کہ بشن جسک خدا کہتے ہیں خالق اور معبود نہیں بلکہ ایک مخلوق ہر مخلوقات آہی میں سے اسگند یوران ادھیای مہرین کہلاتے بشن بھگون خورابا سترضای دیوتا یان فی الفو پیش گر رسیا نیند و چون دہم از نہانیدن گذشت بیگ پیوستند تا شصت و چہار روز جنگی عظیم ماند کسی نہ ترم بخورید آنوقت سری بشن بھگون مہربان شدہ ارشاد کردند کہ از جنگ تو خوشنود شدم ہرچہ خواہی یک چیز تو میدہم گر

گفت مرا بیچ خواہش نیست بلکہ خود چنان مقدور دارم کہ انچہ خواہید
 دو چیز بہ شما تو انیم داد و دہن فرمائید بلکہ دو چیز از طرف تو و میدہم کہ
 آنکہ در قمار بازی ہر یک جان فتنہ باشد دوم آب حیات را ہر کس را لائق
 دانند بہند سری بشن بھگو ان گفت دو چیز کہ میگویی چنین می خواہم
 کہ یکی آنکہ تو مرکب من شوی دوم آب حیات با من دادہ والدہ خود
 را خلاص نمائی و چنین حرفی کہی کہ نوشیدین نیابند و باز بدیوتایان
 گڑ اقبال انمعنی نمودہ روانہ شد انتہی اس سے صاف ظاہر ہے کہ تھا
 خدا یعنی بشن بھگو ان ایک پرند سے لڑا اور چنانہر خوشے آخو خاخرو
 لاچار ہو کر اوس سے خوشامد کی اور اوسکا احسان لیا اور یہ سب امور
 منافی ہن الوہیت کی سو اس کے پہلے بشن وہ نہیں جتنا نام ناراین بھی
 جن کے جملہ صفات کمال سے ایک وہ ہر جواد ہتیمی اکاون ۵۱ -
 اسکند پورن عقرب آتا ہے یعنی ہما دیو کی عبادت کی تشریف قبول
 میں اونکا لنگ ہو جانا جس سے صاف واضح ہے کہ ناراین یعنی بشن
 ایسے خدا ہیں کہ ہما دیو جی کی عبادت میں ایسی مرتبہ کو فایز ہوئے کہ
 اونکے لنگ بنگے واہر سے خدا اور خدا کا فلان اور سابقا بحث آتا
 میں یہ تحقیق گذر چکی کہ کرشن اور بیاس وغیرہ اوتار بشن کے ہیں یعنی
 بشن بصورت کرشن وغیرہ ظہور کیا تھا اور حکایات فسق و فجور حالات

کرشن ضمن بحث اوتارا اور بحث عمت زمان ہنود میں معلوم ہو چکا
اس سے یہ امر بایہ ثبوت کو پہنچتا ہے کہ بشن وہ خدای ہنود ہے کہ جس نے
اجرای شہوت کے لئے بواسطہ زنا وغیرہ کے یہ صورتیں اختیار کیں یا
یون کہو کہ وہ خدای ہنود ہے جس سے یہ امور جو حالات سری کرشن
میں مرقوم ہیں پر وہ صورت کرشن جی میں واقع ہوئے ایضاً اسکند
وہم باگوت اوتھیا ۸۹ میں ہے کہ ایک مقام پر سب کہیں اور
من جمع تھے اور آپس میں اسکے بحث ہوئی کہ بشن اور برہما اور جہا دیوتین
بڑا اور افضل کون ہے بھرگ من اس کے امتحان کے واسطے مامور ہوئے
انہی - دیکھئے اگر بشن یا جہا دیو مثلاً خدا ہوتے تو کہیں روں کے
اعتقاد میں اور منوں کی عقیدت میں بے شبہ مسلم ہوتی پر افضلیت اور
بڑائی میں ان کے اختلاف کیون کرتے اور بھرگ من کو امتحان کا امر
کیون فرماتے اس لئے کہ خدای تعالیٰ کی بڑائی ایسی نہیں جو محتاج کسی طرح
امتحان کی ہو اور اسکند پوران کی اول سے آخر تک کے مطالعہ سے یہ
خوب واضح ہوتا ہے کہ بشن کو مقابلہ فضایل جہا دیو کے کچھ نسبت ہی نہیں
چنانچہ عنقریب بعض نقول مصرح آتے ہیں اور جسطرح جہا نا بشن اور برہما
کاشب پوران وغیرہ میں مسطور ہے کما سبق بعض ذاک اسی طرح اکابر
دیوتاؤں کی آپس میں جنگ و جدال اور اپنی ایسی خدای تعالیٰ سے مقابلہ

و قتال کتب معتبرہ ہنود سے ثابت ہے چنانچہ از انجملہ بشن اور ہادیو میں جو
گلخنب واقع ہوئی اوسکا سارا قصہ مفصل مہا بھارت میں موجود ہے کہ بشن نے
مہادیو کا کلیئو ایسا دیا کہ گلا اونکا سیاہ ہو گیا اور مہادیو نے بشن کو کے سینہ پر
ایسا ترسول لگایا کہ اونکے سینہ پر داغ نمایاں پڑ گیا ایسا ہی برہما اور مہادیو
باہم ایسے برسر خگ ہوئے کہ بدولت اوس جنگ کے پانچوان سربراہی کا
قلم کیا گیا اندر اور مہادیو سری کرشن جی سے جو باقی تھا ہنود الہ اور معبود
ہیں اپنی افواج لیکر میدان جنگ میں آئے اور مقابلہ عظیم واقع ہوا یہ قصہ
بہاگوت میں مرقوم ہے علی ہذا القیاس رام وراون کی درمیان میں جو
از روی جہالت افواج قاہرہ کا کشت و خون ہوا معروف و مشہور اور
کتب تواریخ میں بالتفصیل مسطور ہے چنانچہ دسہرہ اور رام لیلا کے میلہ میں
ہر سال بڑی دھوم دھام سے اوسکی نقل کا اب بھی رواجی معمول ہے ہنود کی
جملہ معمولات سے عقل حیران ہے کہ یہ اشخاص جنگو خدا کہتے ہیں اور جانتے ہیں
اور بعضوں کو انہیں سے ہنود خدای برحق اور معبود مطلق اپنا سمجھتے ہیں اور
گردانتے ہیں پھر اوسی خدا سے اوہنیں کی دوسرے خدا یا پیغمبر یا بزرگ
پیشوا مقابلہ اور مقابلہ کرتے ہیں یہ کیسی خدائی اور بندگی ہے۔ حال دوسرے
اور تیسرے خدای ہنود کا ہادیو جی کہتے ہیں اور لنگ شب
کہتے ہیں اور یہ دونوں ہنود کے خدا کے بھی خدا ہیں لغو و باطل مہنا

آگندہ پورن ادھیای ۲۱ میں لکھا ہے بشن بھوان میقر مایند کہ ہمہ
 قدرت من وچکر سودرشن بخشیدہ بشویشہ است (بشویشہ نام ہی ہادیو
 کی لنگ کا) وقتیکہ جلد ہر دیت از دست من کشتہ نمی شد بسیار عبادت
 ہادیو کردہ بودم انتہی اور نیز ادھیای ۲۳ میں یہ مرقوم ہے
 پیدا کنندہ و پرورش کنندہ و فنا کنندہ عالم ہادیو است این جملہ عالم یک
 بازی اوست ہمہ بقدرت او قائم است ہرچہ میخواہد کردن می تواند
 در اختیار و فرمان کسی نیست و بر ہما و بشن دہر سہ بید او شازا خوب بنید
 انتہی ایضاً ادھیای ۲۶ میں ہی ہادیو از چشم خود آب حیات بیرون آورد
 از ان آب حیات مردی بخوبی تمام کہ بشن باشد پیدا شد انتہی۔ ایضاً
 ادھیای ۳۲ بر ہما و بشن بگت یعنی خادم و پرستندہ ہادیو ہستند
 انتہی اس سے واضح ہے کہ خدا مخلوق کا عابد ہے اور معبود کا معبود مخلوق
 واہ واہ کتاب مذکور کی ادھیای ۱۵ میں ثبت ہے روزی آفتاب
 کاشی رسیدہ کیشو مار این (لقب بشن جی کا ہی) کہ لنگ شدہ قیام
 بود و انجا پرستش کروچن کیشو بھوان حاضر شد مذ عرض نمود کہ مالک موجودات
 بجناب عالی سوالی دارم کہ شمارا آفرینند و پرورندہ و فنا کنندہ جملہ
 میگویند کسی از شما نیز بزرگ تر است کہ پرستش آن شما نمایند بجناب
 ارشاد کرد کہ من پرستش ہادیو جی فی نایم ہادیو بزرگ جملہ دیتا

است انتہی ایضا ادھیای ۵۵ میں ہر شین بگوان گفت کہ ای بکا
 بزرگ تر از بشو شر دیگرے نیست وہم قوت سزنا زین توجہ ایشان است
 انتہی و یکو عبارات سے ظاہر ہے کہ خدا ہادیو ہی کہ بشن جو خدای مطلق
 اور ذات برحق جسکو بگوان ہی کہتے ہیں وہ ہادیو کا عابد ہے اور
 ہادیو اسکا معبود اور سابقا معلوم ہو چکا بیان برہما سے کہ خدای برحق
 اور معبود مطلق ہے اسکند پوران کا شنی کینڈ کی ادھیای ۳۱ میں مرقوم ہے
 کہ پیدا کر نیوالی و فنا کر نیوالی اور سب چیزیں پیدا کر اور مالک کل موجودات
 کی اور حاکم اور پرہم برہمہ اور ذات لازوال اور منترہ ہادیو جی ہیں انتہی
 اقول ہادیو جی کا ذات لازوال اور منترہ ہو سکی حقیقت بحث ابطال
 تری و تہ میں بشرح و بسط گذر چکی حاجت عادیہ کی نہیں ہے اسکند ہم
 بھاگوت ادھیای ۲۳ میں جو مقولہ ہادیو کا باناسر کی نسبت منقول ہے
 وہ سراسر کفر و الحاد ہے اور نیز اس سے ہادیو کی خدائی کا بطلان
 صاف واضح یعنی ہادیو جی باناسر ہی فرماتے ہیں کہ میں نے تجھی یہہ بیز دیا
 اور سب ہی سے زہی کہا ترہون میں بل کو کوئی نہ پاویگا اور یدہا نا کا
 یہی کچھ بس نیہہ پر نہ چلیگا انتہی حاصل مطلب یہہ ہوا کہ تجھ پر خدا کا یہی
 کچھ بس نہ چلیگا کیونکہ یہہ میری نیچو دیا ہے اور میں خدا سے زبردست
 ہوں بلکہ تجھ کی یہی ایسا زبردست بنا دیا کہ خدا کا دست رس تجھ پر نہ ہو سکیگا

معاذ اللہ نہما اور ہادیو جی نے جو رکمون کی عورتوں سے زنا کیا کوہ کیلاس
 پر جو باعث ہوا لنگ، پوجا کی شروعات کا سابقہ گذارش کر چکا ہوں بحث
 عصمت زنانہ ہندو میں شیو پوران کی ادھیائی دسویں میں لکھا ہے کہ قبل
 از نجات کے گوری جی جب ہادیو کی درشن کو کیلاس پر پھول لیکر پہنچیں تو
 ہادیو نے انکے ساتھ اراوہ زنا کا کیا مگر گوری جی نے ہادیو جی کو خلاف
 ساستر کلام کرینکا الزام دیکر اونکو ساکت اور ملزم کیا اور اپنی جان بچائی ورنہ وہاں
 کچھ نہ رہتی اور عصمت کا خون تو ہو ہی چکا تھا کوئی ہندو یا پندت جی مجھے
 بتوری نہ چڑھائیں میں نہیں کہتا ہوں میری اس کہنے سے مزاج معلیٰ برہم
 نہو بلکہ شیو پوران کو مطالعہ فرمائیں ۵ بیانم از زبان دیگر انست
 زمن این گفتگو امکان ندارد۔ مترجم شیو پوران منشی شیو شکر دیال کی
 چند ابیات لکھتا ہوں مجھے معاف کیا جائی مقل پر منع وارو نہیں ہونا
 نظم سری گوری قصارا بن میں آئیں : بزرگ بوی گل گلشن میں آئیں
 لئے کچھ پھول سوغات چمن پر : حضور شب گئیں شیو را بن پر
 جو مارا کام نے پہو لو نکا اک بان : تو شب کو وصل گوری کا بندھا ہے
 کہا یہہ حلقہ لگیو غضب ہے۔ تمہاری جنبش ابرو غضب ہے : نہیں
 بے اعتنائی چاہئے ہے : کلام آشنائی چاہئے ہے۔ ذرا دل
 کھو لکر گرم سخن ہو : اجمی دم بہر شریک انجمن ہو : مگر منس کر بنگل

رکین وہ ہے اندیشہ کامل رکین وہ ہے کہا صحبت ہم بے شادی
 نہیں خج بے عبت ہم فتنہ ایجادی نہیں خوب ہے رہ بدین قدم
 رکھنا برا ہے خلاف شاستر کرنا برا ہے دل شب سو دہیں جانا
 ہوش ہے سنبھل بیٹی دوزخ آگیا ہوش - نیز مہابھارت بن پیر
 میں مر قوم ہے کہ چون باہم میان ارجن و ہادیو جنگ افتاد گا ہی ہادیو
 ارجن را از زمین بر میداشت و گا ہی ارجن مہادیو را انتہی یہ کیسے خدا میں جنگ
 ارجن نہیں پرشکیان دیتا ہو اور ہوی یہ ہادیو جو برعم ہنو و کل موت و فنا کنند عالم
 مطلق و ذات مناب خدا بلکہ عین خدا بلکہ خدا کے خدا ہیں جیسا ابھی ان
 مراتب کی تصریح گزری چکی سری کرشن جی کے ساتھ لڑے اور باناسر
 اونس کے حامی و مددگار تھے آخر بمقابلہ سری کرشن جی ہادیو کو مہا نام
 کے ایسی ذلت و خواری حاصل ہوئی اور وہ گت بنی جسکی تفصیل
 بہاگوت کی اسگند دہم ادھیای ۱۶ میں مذکور ہے پس اگر کہا جائے
 کہ سری کرشن جی عین ذات پاک خدا ہیں تو اس سے مقابلہ کرنا ہادیو
 کا اور اونس کے ساتھ جنگ کرنا ہسکی معنی کیا اور نیز عین ذات ^{الوجود} جب
 کال جن سے کیونکر عاجز ہو کر بھاگے اور دوار کا میں جا چہے اور اگر
 ہادیو جی کو خدا اور عین ذات واجب الوجود کہیں تو پیرام چند
 اونس کے ساتھ کس طرح جنگ کی اور ارجن نے کس طرح خدا کو زمین سے

اوتھالیا اور اوسکے جواز اور وقوع کی صورت کیا ہے پس دو حال سے خالی نہیں یا تو ہمدیو اور رام کو مثلاً عاجز قرار دین اور اونکی عاجزی و عدم خدائی کا اقرار کرین یا اونکے کفر کا قول کرین کیونکہ یہ خدا سے مقابل ہمدی اور لڑے علیٰ ہذا القیاس ارجن وغیرہ میں یہی تشریف جاری ہوگی بادنی تغیر ایضاً اسکند پوران ادھیای ۱۵ میں ہر گاہ دیتا یا تارازو جہ برپست زنا کرد ہما دیو جی برآشتند و آن ییجا بر کردا و خدو نام شدہ جنگ ہما دیو جی پیش آمد و برہمہ استر را سپر ساخت انجام کا برہما جیو باہم گر مصاحہ کنانید و از ان زنا بدہ دیوتا متولد شد انتہی اگر ہما دیو جی خدا تھے تو ماہ دیوتائی اونکے ساتھ جنگ کیونکر کی پس یا تو وہ خدا نہیں ہیں یا تمہارے دیوتا کا فرجنون نے خدا سے لڑائی کی۔

ایضاً اسکند پوران میں ہر کہ (شخصیکہ ہمیشہ غسل گنگامی ساز و جم یعنی ملک الموت از و میترسد انتہی۔ غور کرینکی بات ہر کہ ملک الموت جو اکابر کارکنان قضا و قدر سے ہر اور بقول ہنود نائب خدا بلکہ عین خدا بلکہ خدا ہی خدا ہے یعنی ہما دیو اوسکا ڈرنا ایسوجن جس سے جو ہمیشہ غسل کرے اسکے کیا معنی سوای اسکی اور کوئی اسکا محل صحیح نہیں سکتا ہر کہ وہ شخص خدا ہو جاتا ہے بلکہ سب خدا ان سے مرتبہ اور افضلیت میں ہیں کہ خدا ہی خدا ہی اوس سے ڈرتا ہے تو ذرا بتاؤ باللہ من ہذا العقاید الباطلۃ

والکلمات العاطلة الکاسدة ایضاً جا بہارت فضل مویہ دہرم
ہے کہ چون ہادیو جگ دچہ را دور ساخت ازوعای بد او بر پیشانی
ہادیو چشم آتشین پیدا شدہ انتہی یہ کیسہ خدا ہین کہ او تی شخصو کی
دعا سے بد او نیر الہی کار گر اور پر اثر ہوتی ہے ایضاً اوسی پر پ
مین مرقوم ہے کہ (ہادیو از برای کشتن بیروت جگ کرد و بیروت
جہان شنکر بود و شکر موسی سر خود را برای مراد آتش انداخت
از ان سواران پیدا شدند و گھوڑی ہادیو را گرفتند کہ گھوڑی سیاہ شد
انتہی یہ کیسی خدا اور حاکم احکام تقدیر و قضا ہین کہ ایک دعای دچہ
اور ایک بال شکر سے ایسی عاجز و لاچار ہوئے اور یہ نہوسکا کہ پرست
پر یا شکر پر باد دچہ پر کوئی حکم قضا جاری فرماتے اور اس طرح جب انہ بنی
ہادیو کی گردن پر گزمارا تو ہادیو ایسے غضبناک ہوئے کہ جسکی کوئی حد
نہین حتی کہ او سکی قتل کی درپے ہوئے یہ قوت بہیمہ سبعیہ کا جوش ہوا
آخر بہت جوب دیوتاؤ نکا پر و مرشد ہادیو سکی شفاعت سے اندکی
جان بچی جیادس نے بہت سے عاجزی و خستہ مذکی تب او سکی قتل
سے دست بردار نہوسے تا ہم قوت سبعیہ کا جوش خروش لگیا اور وہ
آگ غضب کی جو آنکھو نہین بہرک رہی تھی فرو نہوی اور او سکو ضبط
نکر سکی ایسہ خدا تھے جو اپنی جان بچانے پر تو قادر ہی نہ تھی اور کی مدد کرتے

در کنار پیر ایسی معبود سے امید نفع و ضرر لینے چہ واللہ ان ہذا الشی عجائب
 فاعبروا یا اولی الاباب واللہ سبحانہ اعلم بالصواب وعندہ ام الکتاب
 حال چوتھے خدای ہنود کا جس کو برہما کہتے ہیں جو سب
 بڑا پیشوا دین ہنود کا ہے کہ چاروں بید اور اسکے چاروں موہنہ ^{سے} ~~ہے~~ ^{نہیں}
 اسوجہ سے اس کو رسول خدا جانتے ہیں اور یوجہ اسکے کہ ہما دیو
 وغیرہ بھی اس سے پیدا ہوئے ہیں اس کو خدا جانتے ہیں اور بید کو
 خدا کا کلام پوچھی ہما بہارت کی آد پر ب میں لکھا ہے کہ برہما سارے
 دیوتاؤں کا اوستا وہی اور ہما دیو بھی اس سے پیدا ہوئے اور دوسری
 جگہ لکھا ہے کہ ہما دیو برہما کے دونوں ابرو سے پیدا ہوئے انہی ابرو
 برہما وہ خدا ہے جس کے مددگار اس کی بیٹی سارسنی ہے جس کی طرف نظر
 شہوت سے اوستے دیکھا تھا اس لئے اسکے چار موہنہ ہو گئے چنانچہ پدم
 مین مرقوم ہے کہ تین دیوتاؤں سب دیویوں سے افضل ہیں اور ^ن
 مینون دیوتاؤں کی جو سب دیوتاؤں سے افضل ہیں مددگار ہیں ^{لئے}
 ہما دیو بشن برہما بائیں تفصیل ایک دیوی ہما کالی کہ ہما دیوی
 مددگار ہے وطن اس کا ہنگ لاج مغرب کی طرف ہے اپنی مندر کے
 پاس دوسری دیوی ہما لچھی کہ بشن کی مددگار ہے وطن اس کا
 بندہ پاجل متصل مرزا پور کی - تمسیری دیوی سارستی کہ برہما کی

مددگار ہو وطن اور سکا کشمیر ہے انتہی اور برہما کے چار نگہ ہو نیکام قصہ
بسبب نظر بد کے بیٹی ہے اور ایک سر اور سکا کاٹ لینا جہا دیو کا اس
جرم میں اور او سکی پوجا کا جہان سے موقوف ہونا اس سزا میں کتب
توانیچ ہنود میں مرقوم ہو جسکی تحریر میں ہم تفسیر اوقات نہیں کرتے ۔
میتھنہ پوران میں لکھا ہے کہ برہما نے اپنی بیٹی کو اپنی جورو بنا کر سو بر
لنگ رکھا اور باسن پوران میں مسطور ہے کہ برہما نے جہا دیو کی ذکر کی
درازی کا انتہا نہ پایا اور جھوٹون کہدیا کہ میں نے جہا دیو کی لنگ کی
مقدار دریافت کر لی ہے اس جھوٹا کی شامت سر او سکی پوجا جہا
موقوف ہوئی اور قصہ لڑائی برہما اور بشن کا سابقہ میں شیو پورا
لکھہ چکا ہوں جہاں یہ بھی مذکور ہے کہ برہما بشن آپس میں جگڑنے لگے برہما
بشن سے کہا کہ تیرا خالق میں ہوں اور بشن نے برہما سے کہا کہ تیرا خالق
میں ہوں پہر ایک دھوئیں میں سے برہما کو خطاب ہوا کہ تو جس سے
پیدا ہوا یعنی کنول کا پھول وہ بشن کی ناف سے پیدا ہوا ہے پہر ایک
لنگ نظر آیا برہما ہنس کی شکل بنکر اس لنگ کی پائش کئے لے اور
کو اوڑا اور بشن سو بنکر پاتال کو گیا دس ہزار برس تک دونوں
دوڑے گئے پہر اس لنگ کی انتہا نہ پائی پس برہما نے جان بیا کہ
میرا مالک اور خالق یعنی پیدا کر نیوالا یہی ہے اسوقت سے لنگ کے

پوجا شروع کی جو آج تک ہوتی ہے اور ہندوؤں کی یہاں یہ بڑی عبادت
 یہاں سے برہما کی عقل و فہم اور علیٰ ہذا القیاس شبن جی کی سمجھ لینا چاہئے
 اپنے خالق کو خوب پہچانا ہی حق ہے پہچاننے کا اور اسکے ناپنے میں جو کچھ
 اہتمام اور اتنی دنوں تک ان سے وقوع میں آیا وہ برہما واضح ہے
 ان صاحبوں کی دانش اور حیا کے کیون ہوں منظر خدا اور رسول خدا جسکی
 زبان سے کلام خدا مخلوق کو ہونے بلکہ عین خدا حسب الحکم بیدانت
 شائستہ کی ایسا ہی شخص مناسب ہے جسکے ایسا و صاف گرامی ہوں انتہی
 کتب تو انچ ہندو میں برہما کی جو کہہ ہو نیکا قصبہ اسطرچر سطور ہے کہ بتا
 جو خالق عالم ہے پہلے اسنے سارستی اپنی بیٹی بائی اور کام دیو یعنی شہوت
 جماع کو بھی پیدا کیا کام دیو فی برہما سے یہ برہمنی بخشش چاہی کہ وہ جسکے
 دل میں جا گہسی اسکی عقل ماری جاوے برہما نے اسکو یہی بردی دیا۔
 کام دیو پہلی برہما ہی کے دل میں جا گہسا برہما کی عقل جاتی رہی اور شہوت
 غالب ہوئی اپنی بیٹی سے جماع کا تمہد کیا سارستی بسبب شرم اور حیا کے
 ایک طرف کو پر گئی اور سطرف برہما کی صورت میں ایک مونہہ نظر آیا سارستی
 کو اس مونہہ سے گھورتے لگا نظر شہوت سارستی پیچھے کو ہو گئی اور سطرف
 بھی ایک اور مونہہ برہما کا ظاہر ہوا اور نظر بد کرنے لگا سارستی دوسری طرف
 کو ہو گئی یہی حال اور سطرف بھی ہوا چنانچہ برہما کے چار مونہہ اسوقت

بین اسی واسطے برہما کو چتر مکہ کہتے ہیں جب دیوتاؤں میں اس بات کے چکر
 ہوئے کہ برہما نے اپنی بیٹی سے قصد جماع کیا ہا دیو نے اس جرم کی سزا میں
 برہما کا ایک سر کاٹ لیا چنانچہ ہندوؤں کے دیولوں اور مندروں میں اب تک
 وہ مورت سرکٹی ہوئی موجود ہے چنانچہ برہما کی تصویر بناتے ہیں تو ایک
 سر کٹا ہوا ہوتا ہے اور سر راقی پوتھی میں قندہ برہما کی سر کاٹنے کا دیو
 مرقوم ہے کہ ایک روز ایشور یعنی ہا دیو نے ایک روز اپنی ناچ کی مجلس
 کی اور سب دیو اور دیویوں کی دعوت کی چنانچہ اون دیوؤں اور دیویوں
 کی اسامی اس پوتھی میں مرقوم ہیں مینے اختصار کی واسطے ذکر نہیں کیا
 دعوت ہا دیو کی قبول کی اور چونکہ دیو اور دیویاں بن ہن کر
 آئیں جب ایشور ناچنے لگا اور مجلس رقص و سرود خوب گرم ہوئی تب
 برہما کہ جو بہت خوبصورت تھا اور اس روز خوب آراستہ ہو کر آیا
 تھا پاربتی اس کو دیکھ کر اس پر عاشق ہو گئی اور یہ ہی پاربتی پر عاشق
 ہوا کہ وہ ہی بہت حسین و شکیل تھی اور وہیں ایک گوشہ میں دو دیو
 ہم صحبت ہوئے جب ایشور کو یہ راز معلوم ہوا تب غصہ ہو کر برہما کا
 ایک سر اور ایک مونہ تن سے جدا کیا۔ انہم ہا تجارت کی آد پر تین
 مرقوم ہے کہ (چون سند و اسند دو برابر ریاضت و عبادت
 بسیار کردند و از اغوا می دیوتا یان برنگشتند دیوتا یان پیش برہما

برہما بدین تدبیر آمان را از ریاضت بازداشت کہ باو نشان کہ ہر چیز خراہند
 برای شما حاصل شود او شان کہ سلطنت وقوت و غلبہ از برہما خواستند
 برہما باو شان عطا کرد چون در سلطنت می نوشی و قتل نیکان آغاز نہادند
 برہما بر اسے تخریب ایشان زنی بواسطہ بسو کر مایدا کرد و برہما آن
 زن کہ از بس حسینہ و جمیلہ بود گفت کہ بجای سند و اسند بر دو کای
 کن کہ ہر دو شیفہ تو شوند آن زن بحکم برہما روان شد آ زمان ہما دہ
 پنج رو پیدا کرد بخت دیدن او بر طرف کہ میرفت او را میدید و اندر
 ہزار چشم بر اسے نظر و جمال او پیدا کرد الغرض آن زن پیش آن ہر دو
 برادرفت و ہر دو شیفہ او شدند و یکدیگر بجنگ آمدند و کشتہ شدند
 انتہی غور کرنیکا مقام ہے کہ ریاضت و عبادت سے بھکانا اور کشت
 و خون کرانا اور اغدا کرانا نہما کا کام ہے یا کسیکا اور عورت
 اجنبیہ کی شوق دیدار میں چار مہنہ پیدا کرنا یہہ کوئی بہل منست ہے
 بھلا اندر دیوتا نے جو پرانی عورت کی نظر بازی کے لئے ہزار اکھہ
 نکالے تو اس سے کچھ نکالے تو اس سے کچھ تعجب نہیں کیونکہ وہ
 دیوتا ہے اور بہشت کا حاکم ہے اور اسنے اپنے مرشد کی جو رو
 کو بھی نہیں چھوڑا ہے اور شاہ میر و اعمالوں سے ہر برہما کے حال پر جو
 خالق عالم ہے اور نہما تعجب اور صدا فوس ہے اور علی ہذا القیاس

مہادیو کی اس حرکت پر کہ بڑا عارف کامل اور درویش صادق ہے
 مصرع اسی باد صبا میں ہمہ آوروہ تست : نیز برہما اور بشن
 نے واسطے فریب دہی راجہ دیوداس اور ساکنان کاشی کی اپنے
 آپ کو بہر و پی بنا کر یعنی شکل و صورت اصلی بدل کر طرح طرح کا اتحاد
 اور بے باکی و آزادی کی تعلیم کی سچلے ایک یہ بھی ہے کہ ہر شخص کو جائز
 ہے کہ جس عورت سے چاہے مباشرت و جماعت کرے عیش و شہوا
 اور یہ جواز فقط زنان اجنبیات ہی کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ مان
 بیٹی اور اپنی جو و سب برابر ہیں جس سے رغبت ہو بی تکلف معاشرت
 کرے کچھ ممانعت نہیں ہے اور جو لوگ مان بہن بیٹی جو و اور بگانی
 عورتوں میں فرق سمجھتی ہیں وہ اسحق و نادان ہیں جیسا کہ سابقہ ذکر کیا
 اسکند پوران کی ادھیای ۴۶ سے ادھیای ۹۰ تک جو شخص
 مطالعہ کریگا اوپر یہ امر مخفی نہ ہوگا کہ کیسی کسی اکابر و یوتادوں کے گمراہی و پستی
 کیا کیا مکر و فریب کئے ہیں از انجملہ سورج دیوتا اور گنیش ہی ہیں اور
 برہما کی فریب کا حال یوں مرقوم ہے برہما جی بکمال مسرت برای
 خدای راجہ دیوداس ہم چہ برہمن پیر مجسم گردیدہ بکو پہاڑی کاشی
 گشتن آغاز ہندو روزی نجانہ راجہ دیوداس رسیدہ راجہ بعد پیش
 و تعظیم و حقیقت آمدن استفسار کر و برہما فرمود کہ برای عبادت

دیرین ملک اقامت گزیدہ ام امروز برای دیدن رسیدم انتہی
 پہلے رسالت و اصلاح کی لیاقت سمجھ لینا چاہیے اور با این ہمہ بہار
 فصلِ مویہ دہرم میں ہے کہ دسری جگدیس برہارا درکنار گرفتہ گفت
 کہ اسی برہا کار و بارِ خلافتِ توسپہر دم و من از فکر ایشان بامید تو فارغ
 ام اس سے مختار عالم ہونا برہا کا ظاہر ہے اور کیفیت ابتدای پیدائش
 برہا و بشن کے ترجمہ منشی شیو شکر دیال میں اسطرح مرقم ہے کہ برہا
 جیو نار و جیو سے فرماتے ہیں کہ پہلے دوزن و مرد پیدا ہوئے جنکا نام
 نار این و نارانی تھا پھر اوس زن سے تین گن ہویدا ہوئے رجوگن
 ستوگن تو گن پھر وہ عورت سوئی تو کنول کا پھول نکلا اور ناف
 سے اوسکے میں پیدا ہوا۔ لفظم وہ سوئی تپ گل احر کہلا ایک
 میان ناف نیلو فر کہلا ایک : عیان گل سے برنگ زر ہوا میں :
 ولی حیران اور ششدر ہوا میں : پھر میں بیچ گل میں تالیصد سال
 کہلا لیکن نہ مطلق عقدہ حال : ہوا میں غرقہ بحر ہو سس پیر :
 رہی گردش دوبارہ سو برس پیر : سنی مینے ندای مہم غیب
 عبادت کر عبادت کر بلاریب : جو پایا مینے ایمای عبادت
 ہوا غواص دریای عبادت : ہوئی پیر تین گن زن سے ہویدا :
 ہوئی پیر بشن جی اوس زن سے پیدا : کہا مینے کہ اسی سرمایہ ناز :

ہنوز خلوت میں میرے رخنہ اندازہ کہا ہم مالک کون و مکان ہیں
 کریم بخش زمین و آسمان ہیں نہ کہا میں کہ ہم تم ہیں برابر نہ مثال نور
 مردم ہیں برابر نہ عرض دونوں ہوئے سرگرم پیکار نہ تجلی ایک
 ہوئی فوراً نمودار نہ ہوئی وہ دفعۃً غائب نظر سے نہ اودھ تاب
 شعلہ حسرت جگر سے نہ سری بگوان نیکر شکل بارہا نہ گئے تحت الشری کو
 بہر کے ایکساہ نہ بہ شکل مہن پرہین ہی بعد جوش نہ اودھا ہر تحس
 صورت ہوش نہ ہزار اس شکل سے گزرے مہین سال نہ رہے حیران
 پے لغتیش احوال نہ پریشان حال و سرگشتہ پہرے ہم نہ بان نخت
 برگشتہ پہرے ہم نہ مقام خاص پر پہر لو لگائے نہ دوبارہ سو برس
 کی جہہ سائی نہ ہوا تب ظاہر ایک مرد سخن سنج نہ بدن میں جسکے
 بازو دہن پنج نہ کہا ہم مالک زیر و زبر ہیں نہ کہین معنی کہین پر جلوہ گر
 ہیں نہ سری رہا ہوں خلاق زمانہ نہ کرین بشن استقام حاکمانہ نہ مہین
 سررشتہ کار عدم ہو نہ شگفتہ ہم سے گلزار عدم ہو نہ کہا بگوان نہ
 ہم پر کرم ہو نہ میسر پہر ہی دیدار قدم ہو۔ سکھای پانچ منتر انبی ^ن
 سے نہ کہا سمجھو زیادہ نقد جان سے نہ جناب بشن جی نے ہو کے دل شاد
 بہ چشم و سر کیا تعمیل ارشاد۔ انتہی اس سے واضح ہوا کہ سری
 برہاندون جہالت میں رہے صد ہا سال تک یہ یہی نہ جانا کہ میرا خلق

کون ہے یہ کیسی عقل کل بن یہ کیسے خدا بن یہ کیسے خدا کے رسول
 بن کہ سالہا سال تک یہ ہی بنانا کہ میرا خالق کون ہے اور میں کون
 ہوں اور مجھ کو پیدا کس نے کیا ہے اس امر میں مجھ کو کیا کرنا چاہئے مترود ہو
 تو خیر یہاں اپنے پروردگار سے ایسی جہالت باطل و عرض کس کمال کا
 مقتضای کمال الہیت کا یا رسالت کا یا عنیت و اتحاد کا یا کیا۔
 علاوہ اسکے صلاح و دیانت و تقویٰ و امانت کا حال دیکھو تو عجیب
 حیرت برائے شیو پوران ادھیای ۱۸ میں لکھا ہے کہ ہنگام عقد گوری
 زوجہ ہما دیو کے مجمع عام میں جراثشت خانی گوری جی پر نظر رہا
 کی پڑی ہاتھ سے چڑیا اور لگئی وہیں لنگوٹی میں لت بہت ہو گئے۔
 فظم سری گوری کی انگشت خانی نہ سر دست انجن میں دیکھ پائی
 گر اتھم سری برہا زمین پر نہ مجسم ہو گیا قطرہ وہیں پر نہ جو دیکھا
 شبہو نے چشم غضب نہ زمین پر گر پڑی برہا ادب سے نہ مقام غور
 ہے کہ ہما دیو جی تو پیش از نکاح گوری جی سے آمادہ زنا کاری ہو
 یہو لونکے ہار مارنے پر اور برہا جی فقط انگشت خانی کو ملاحظہ کر کے
 اس قدر مغلوب الشہوت ہوئے کہ مجمع انانث و ذکور میں منزل
 ہو گئے اور ہما دیو جی کو ادسپر اطلاع بھی ہو گئی کہو بھلا پرائی عورت
 سے ایسے معاملات اور اس قدر بی خودی غلبہ شہوت میں یہ کس کمال

ناشی ہے اور اس کا انجام اور مال کیا اور یہ پیشواؤں کا حال متعین
 تو پرتابین ہی بین المم تھا بہارت میں جو قصہ رام دراون کا لکھا ہے
 اوس میں جن لوگوں نے سیتا کی پاکدامنی کی گواہی دی ہے سچلہ اور
 ایک برہما جی بھی ہیں انہوں نے جو گواہی دی ہے اوس سے صاف
 اونکی خدائی کا بطلان واضح دلائل پر اور کسی اور خدا کا اقرار صریح
 خود اون کے کلام سے قطعی دلیل اس پر قائم ہے کہ اونکا خدا اور رام
 وغیرہ کا خدا کوئی اور ہے سوای انکے عبارتہ کہ (بعد ازان برہما
 حاضر شد رام چندر وہر کہ حاضر بود ہمہ تعلیم او با ادب استاد و نیر
 برام چندر گفت کہ گمان بد بہ سیتا نہ بری من از خدای تعالی در حیات
 کردہ بودم کہ خدای تعالی ترا توفیق دہد تا شر روان را از سر بندگان
 بگو ان دفع کنی و سیتا را راون بدعای من برودہ بود تا باعث
 آمدن توبہ لکھا شود و راون با نواع عقوبت کشتہ شود انتہی۔
 اور حقیقت گمان بد سیتا کی رام کے ساتھ احوال میں عنقریب منکشف
 ہوگی اور جسطح بطلان اونکی خدائیکا خود اونکے قول و فعل سے اور
 نیز قول و فعل اکابر ہنود سے ثابت ہوا اسی طرح بطلان رسالت
 اونکا مبرہن ہے بدلائل کثیرہ میں اس جگہ چند ادلہ واضحہ و
 براہین سامعہ پیش کرتا ہوں اور تفصیل اوسکی وقت حاجت ہے

موقوف رکھتا ہوں از انجلی پہلی و لیل البطل رسالت برہما کی
 جو متقن ہے اولہ متعددہ کو اوہیاسی ۳۱ اسکند پوران میں مرقوم
 ہے کہ (چون برہما دیوتا یان گفت کہ بزرگ و مالک جمیع موجودات پیدا
 کنندہ و پرورش کنندہ و فنا کنندہ منم جب پرستش من نمایند بہ مجرد سح
 آن ہا دیو بغضب ہر دو چشم سرخ کردہ گفتند کہ اسی برہما ہم جو سخن تکبر
 کہ میگوئی میدانم کہ مثل تو نادان کس نیست پیدا و پرورش و فنا کنندہ
 عالم و سر و ب جوت یعنی بچون و بے چگون منم از حکم من تو پیدا و بچائی
 و باز فنا میکنم از احوال من واقف نہ کہ چون چنین حرفے بر زبان می
 برہا گفت کہ پیدایش شام ہم از من است این قال و قیل شنیدہ ہر جا
 بید کہ حاضر بودند علیحدہ علیحدہ روبرو سے دیوتا ہا بیان نمودند کہ شخصیکہ
 آفرینندہ و فنا کنندہ و قادر جمیع اشیا و مالک کل موجودات و حاکم باشد
 ہمین ہا دیو است برہا گفت کہ اسی ہا ربید شام بچہ قسم ہا دیو را مالک
 کل میدانند بر ہمہ تن خاکستر مالیدہ و شرویدہ و از سہ دنیا تارک ہمراہ
 پارہ پتی می ماند کدام وضع پر ہم برہا درین یافتہ اند کہ مالک قرار میدہ
 درین ضمن نطقی کہ سر دفتر بید است گفت اسی برہا جو این تصویر ہا دیو
 برای نمود است و الا ایشان پر ہم برہا ہستند و پارہ پتی قدرت
 کاملہ اوست و ذات لازوال و منزہ ہمین است این ہمہ شنیدہ بدل

برہما جو ہرگز یقین نشد فی الحال ایک تجلی نور ظاہر شدہ سپرنجی برہما کہ باہر
 بود سوخت و آواز داد کہ اسی برہما درمن و شما قادت نیست برہما
 ارشیدن این معنی آزرده گشت و گفت کہ میدانم کہ شما از ہر دو ابرو
 من پیدا شدہ بودید پیر و ناتہ با گشت دست خود یک سر برہما کہ از
 مذمت ہما دیو کردہ بود بریدہ انداخت سری بشن بگوان آمدہ از
 ست رودری کہ در بید است تعریف ہما دیو کردہ اند آوقت ہما دیو
 لتلی برہما کردہ و کانہ سر برہما بدست گرفتہ بچیت گدائی و دفع کرد
 برہما تیار آغاز کردند انتہی اس مضمون سے چند امور منافی رسالت
 اور موجب کفر برہما ثابت ہوئی اول دعویٰ خدائی دوم جہالت
 صریحہ کہ جسکی سبب مخاطب اور مصداق اہل الناس کے زبان ہما دیو
 جی سے ہوئی بھلا جو شخص مدعی ہو خدائی کا وہ کیونکر رسول خدا ہو سکتا
 ہے اسی طرح جو شخص اہل الناس ہو وہ کب لیاقت رسالت کی ہے
 ہے سیوم بے معرفتی خالق جملہ موجودات سے کہ بقول بیرون کے
 ہما دیو جی تھے چہارم منازعت اوس خالق موجودات سے اور دعویٰ
 برتری کا اوس پر کرنا کہ بے شک و شبہہ و بلا ریب کفر صریح و الٰہی قبیح
 ہے پنجم کلام الٰہی پر یقین نہ کرنا - ششم اوس سے آزرہ ہونا کہ یہ بھی
 زندہ فضیح اور نفاق ملیج ہے جس سے بے ایمان ہونا برہما کا بخوبی ثابت

بجلا ایسے شخص کو حامل وحی کیونکر کہہ سکتے ہیں کوئی عاقل بالغ جو موصوف
ایسے اوصاف کے ساتھ ہو کہ خود مدعی خدائی کا ہو اور اچھل اتناں ہو
اور تکبر ہو اور بے معرفت ہو اور کتاب الہی سے آزدہ ہو اور سپر لٹین
نہ رکھتا ہو پر اسی کا اوسکو حامل اور اوسکی وجہ سے اوسکو پیغمبر کہیں
یہہ کیونکر ہو سکتا ہے از اجملہ موافق مذہب بیدانت شاستر کے رہا
کوئی شخص موجود نہیں ہے بلکہ برہانا نام ہے ایک صفت کا صفات الہی
جو بمعنی خالق کے ہے پس جو چیز کہ شخص ہو اور معین ہو اوسکے چار نہ
ہونا اور اوس چار مونہ سے چار بید کا ٹکنا اور اس بنا پر اوسکا رسول
ہونا کیونکر ممکن ہے پر اوسپر طرہ یہہ کہ خود بید پر وہ معترض ہے کہ تم
ہمادیو کو کیون مالک قرار دیتے ہو ہمادیو مین کون سی شاخ عفران
لگی ہے جسکی وجہ سے تم اوسکو خدا بناتے ہو اور بید اوسپر معترض اور
اسکے دعویٰ کی کذب ہیں از اجملہ یہہ ہے کہ بید مین کہیں تصریح
یہا کی رسالت و پیغمبری کی نہیں ہے یعنی بید مین کسی جگہ یہہ نہیں لکھا ہے کہ
خدا کا رسول اور پیغمبر ہے اور نہ خود برہانے کہی دعویٰ رسالت کا کیا پس
اوسکو رسول کیونکر کہہ سکتے ہیں اگر کوئی پڈت جی مدعی ہوں اوسکی رسالت
تو چاہئے کہ اسکی تصریح بید یا قول یہہ سے ثابت کریں ورنہ یہہ دعویٰ
باطل ہے از اجملہ ادھیای ۸ ہم شیو پوران مین مسطور ہے کہ

در حالت نشہ می برہا با سارستی گفتگو میکرد و در انجا سخنی بجا از زبان
 برآمد سارستی بدعا کرد کہ از دہان پنجمی تو ہمیشہ سخنان غلط و فحش
 و بیہودہ برآیند و دعایش مستجاب شد کہ ہوا رہ از دہانش سخنان
 غلط می برآمد تا آنکہ ہادیوس پنجمی او سیرید انتہی ، دیکہو انصاف
 تو کرد کہ جو شخص ایسا بے باک اور اُدہرم ہو کہ اپنی بیٹی سے حالت
 نشہ شراب میں بیجا بات کرے اور اسکی بیٹی کی دعای بد او کے حق
 میں مقبول ہو جاوے کہ پانچواں حصہ او کے با توں سے ہمیشہ دروغ
 اور بیہودہ ہو بھلا ایسی حرکت ناشایستہ والا اور صاحب صفات
 و نیمہ شہوتی دروغلو بیہودہ سنج غلط انداز فحش تراش کسطح ببول
 ہو سکتا ہے اور جب رسالت پیغمبری برہا کی باطل ہوئی تو بطلان بیدگیا
 بھی اوس سے ہو گیا کیونکہ ثبوت بید فرج ہے ثبوت پیغمبری کی پدم پور
 میں ان تینوں کی ہجو ہی مرقوم ہے یعنی برہا آشکاری یعنی متکبر ہو اور
 ہادیو کا مترینہ شہوتی ہر ایک بشن پوتر ہے یعنی پاک صاف انتہی
 کیا خوب پوتر ہے ایسا ہی چاہئے جہا بہارت پوتھی میں مسطور ہے کہ اثر
 منی کی جور و بہت نیک تمی یہ تینوں یعنی برہا بشن ہادیو او کی
 برہنگی کی طالب ہوئے اور او کی عصمت میں رخنہ ڈالنے کو او کے
 دروازہ پر بیک مانگنے گئے وہ چاری بیک دینے کو باہر آئی یہ صاب

فرمانے لگے کہ ہم کیا ہو گئی ہیں کہ ایسی ہیک بٹنگے ہاں اگر ہکو اپنے گھر میں کیا کر
 اور ننگی ہو کہ ہکو کہا نا کہا دے تو ہم ٹھہرے رہیں وہ بیچاری اپنے خیم سے اجاڑا
 لیکر اپنے گھر میں اوکو لیکتی جب کہا نا کہانے لگے اوس عورت نے کچھ ایسا ہل
 کر کے ان کے بدن پر پانی چڑک دیا جس سے اوس وقت یہ تینوں لڑکیاں ناخن
 بن گئے انتہی - یہاں سرائی صلاح و دیانت و عدم شہوت پرستی اور قدرت
 کاملہ سمجھ لینا چاہئے کہ ایک عورت کی جادو سے ایسے عاجز تھو کہ لڑکی بٹنگے
 خدا یا نائب خدا اور تمام جہان کا مالک و خالق ایسا ہی ہونا چاہئے جیسے
 یہ صاحبان ہیں اور کار تک جہا تم اور پدم پوران میں لکھا ہے کہ جہا دیو نے
 اپنے غصہ کی آگ کو جو اوسکی آنکھوں میں بڑک رہی تھی اندر اور بر شبت کے
 کہنے سے سمندر میں جہاں گنگا ندی ملتی ہے پھینک دیا وہ آگ وہاں بڑتی ہے
 ایک لڑکی کی صورت بن گئی اور اوس لڑکی نے رونا شروع کیا کہ اوسکی
 آواز کی ہیبت سے زمین میں ہونچال پڑ گیا جب وہاں برہما ہونچا تو سمندر نے
 اوسکی بہت تعظیم و تکریم کیا لاکر اوس لڑکی کو اوسکی گود میں رکھ دیا اور
 کہا کہ اوسکا نام آپ رکھ دیجو اوس لڑکی نے برہما کی دہاڑی ایسی زور سے
 پکڑ کے کہیچی کہ برہما کی آنکھوں سے جل لیجئے پانی نکل پڑا اسی وجہ سے اوسکا
 نام جلندھر رکھا پھر شکر دیوتا کو جو سب دیوتا کا گروہی بولا کہ یہ کہا
 کہ جلندھر کو سب دیوتا کا راجا بنا دے اور برہما نام عورت سے جو

کال نہیں دیتو کی سہوار کی بیٹی ہی اوسکا بیاہ کر دے۔ شکر نے بموجب
 حکم برہما کے ایسا ہی کیا اور جلد ہر اوس وقت جو ان قوی ہیکل بن گیا
 اور زمین کی سارے راجاؤں اور بہادروں سے زیادہ تھا کہ کوئی
 دیت اور دیوتا اوسکے مقابلہ کا نہ تھا اور اس وجہ سے اوسکی بڑا
 تکبر اور غرور پیدا ہوا اور اندر کو سرگ سے نکال دیا اس بات سے
 ساری دیوتاؤں نے غم ناک ہو کر یہ حال برہما سے عرض کیا برہما نے
 اؤ کو بشن کے پاس بھیج بشن کو جلد ہر کا ہلاک کرنا منظور ہوا نارودیتا
 کہ بشن کا دل ہے اوس نے بشن کا یہ ارادہ دریافت کر کے یہ سوچا
 کہ جلد ہر بغیر ہادیو کے اور کسی کے ہاتھ سے مارا نہیں جاوے گا کیونکہ بڑا
 زبردست ہے یہ سوچ کر نارود نے یہ حیلہ و فریب کیا کہ جلد ہر سے جا کر
 کہا کہ سب اسباب بادشاہت کا تیری گہرین موجود ہیں لیکن پارپتی
 ہادیو کی جو رو کہ نہایت خوبصورت ہے جب تک وہ تیرے ہاتھ
 تب تک کچھ لطف نہیں ہے جلد ہر نے ہادیو سے پارپتی مانگی جب ہادیو
 پارپتی کو دینے سے انکار کیا تب جلد ہر نے لڑائی کا قصد کیا یہاں تک کہ
 ہادیو اور جلد ہر میں سخت لڑائی ہوئی کہ برہما بشن اور تمام دیوتا ہادیو
 مدد کو پہنچے پر جلد ہر کی آگے سب عاجز ہوئے اوس وقت بشن نے
 اپنچول میں سوچا کہ برہما یعنی جلد ہر کی جو رو بڑی نیک اور جیتی ہے

جب تک اوسکی عصمت میں خلل نہ آویگا جلد ہر نہ مر گیا یہ سوچ کر بشن
 نے اپنے آپ کو جلد ہر کی صورت بنا کر اوسکی جو رو سے فعل بد کیا اس جلیہ
 اوسکا جت توڑ دیا تب جلد ہر مہا دیو کے ہاتھ سے مارا گیا جب پرندا
 جلد ہر کی جو رو کو بشن کا یہ فریب معلوم ہوا اس نے بشن کو سراپا دیا
 یعنی بد دعا کہ تو بہترین جادوی بشن اوسکی سراپے پتھر نکلیا جسکو سا لکرام
 کہتے ہیں اور پرندا جلد ہر کی جو رو اس غم سے الگ میں جلا کر رکھہ ہو گئی
 اور اوسکی رو کہہ سے نسی کا درخت جمایشن جو پرندا کی وصل کامیاب
 تھا اور اوسکا عاشق ہو گیا تھا اوسکی جل مرنے سے بہت اوداس ہوا
 اور بہت بیتاب ہو کر اوسکی بہم یعنی را کہہ پر آئیٹھا اور بقرار ہونے
 لگا دوسری دیوتاؤں نے یہ حال دیکھ کر نسی کی پتی لاکر اوسکے سر پر رکھی
 چونکہ نسی بشن کی معشوقہ فریہ یعنی پرندا کی را کہہ سے پیدا ہوئی تھی اسی
 سے بشن کو فی الجملہ تسلی ہوئی چنانچہ بشن کی پوجا کر نیوالی آج تک سا لکرام
 پتھر پر نسی کی پتی چڑھا کر اوسکی پوجا کرتے ہیں جو اوسکی زنا کی اور فحش و
 فریب کی علامت ہے اور یہ منجملہ عبادت موجب نجات عند اللہ ہے
 یہاں سے بہت امور سوای عجز ان تینوں خداؤں کے بمقابلہ جلد ہر واضح
 ہوئی جنکی تشریح مفوض بفہم ہے اور جسکو احوال برہما وغیرہ کی تفصیل مطلوب
 ہو وہ ہا ہمارت اور رنگ پران اور بال پران وغیرہ کتب تالیف

ہنود میں مطالعہ کرے ورنہ وقت عزیز کا خون کرنے کو یہ بھی بس ہے
 حال پانچویں خدای ہنود کا جس کو رام کہتے ہیں -
 اگرچہ ہندو اس کو خدا کا اوتار بلکہ عین خدا سمجھتے ہیں مگر صریح اور کلی
 خداؤں مذکورین میں اوصاف خدائی مفقود تھی اس طرح اس میں بھی
 مفقود ہیں بلکہ اور وہ سب سے زاید تفصیل اس کے حال کی پوچھی رام وہاں
 میں جس کا جی چاہئے مطالعہ کرے ہم یہاں چند امور شتی نمونہ لکھتے ہیں
 مثلاً اس کا مخلوق ہونا اور عاجز ہونا اور جاہل ہونا اور بے غیرت اور
 بے شرم ہونا اور سوا اس کے جو جو اوصاف منافی الوہیت بلکہ نفس صلاح
 ہیں اور میں موجود تھے رام داس پوچھی میں کہتا ہے کہ رام راجہ و تھر
 کا بیٹا اور اس کا بھائی لچمن اور بہرت اور اس کی جو رو سیتا اور سیتا کا
 حرامی بیٹا ہوا انکوش ہے جس سیتا کی سنگنی ہوئی سب راجاؤں نے
 خواستگاری کی اور دسا سیر راون نے بھی کی سیتا کے باپ اس
 کے مارے کہ جس کو میں بیٹی نہ دوں گا وہ مجھے ستائیکا ایک مجلس منعقد کی اور
 اوس میں سب خواستگاروں کو بلوا کر ایک تیر و کمان لاکر مجلس میں
 رکھ دیا کہ جو اس کو چڑھائے وہ شادی کرے کسی سے نہ ہو سکا رام نے
 بڑی قوت سے وہ تیر کمان پر کہنی سیتا نے پھولوں کا ہار اس کی گلے میں
 ڈال دیا اور برسہ دربار عام رام کی گودی میں جا بیٹھی راون جو عا

سیتا کا یہ حال دیکھ جل بن گیا لنگھان میں جا کر قسم کہا بیٹھا کہ ایک مرتبہ
 سیتا کو لا کر اوس سے جلے نکروں تو لنگھاتی نہ کہلاؤنگا۔ جب رام
 سیتا کو بیاہ کر گھر لایا راون وقت فرشتہ دموتھ و تدبیر کا منتظر تھا
 ایک روز فقیر کی بیس بن بیک مانگنی کے حیلہ سے رام کے گھر گیا اور
 سیتا سے بیک طلب کی سیتا نے بیک دینے کے لئے جیون قدم باہر
 رکھا راون اوسکو اپنی گودی میں اٹھا کر لنگا کو پہنچا اور سات برس تک
 اوسکے ساتھ عیش و عشرت کی رام سیتا کے لئے نہایت پر اگندہ حال
 ہوا بڑی سخت محنت و ہزاروں آفتیں اٹھا کر اپنے دوست نہوتی
 جو باندہ شکل رکھتا تھا اور بھائی لچھن کو ساتھ لے کر شکر سات برس
 میں راہ لنگا کی طی کر کے پہنچا اور بجا دنت باندہ لنگا کو جلایا اور راو
 کو اور اوسکے مددگاروں کو قتل کر کے سیتا کو گھر لایا کئی دن بعد رام
 کو معلوم ہوا کہ سیتا حاملہ ہے اوس وقت اپنے بھائی لچھن سے کہا کہ ابھی
 جنگل میں لیجا کر اوسکا سراوڑا اور اوسکو خاک میں ملا لچھن بموجب
 حکم سیتا کو جنگل میں لے گیا اور اوسپر رحم کہا کہ جیتا جنگل میں چھوڑ آیا
 سیتا اوس جنگل میں ایک مکان بنا کر رہنے لگی جب ایام حل پور ہو گئے
 بیٹا پیدا ہوا اوسکا نام یو انکوش رکھا ایک دن رام شکار پہنچا اوس
 جنگل میں گذرا انکوش نے اوسکو شکار سے منع کیا کہ یہ ہمارا جنگل ہے

آخر اوپر دو نوین لڑائی ہوئی انکوش نے کہ بہت خور و مال تھا
 مگر بڑا بی تھا رام کو ادھا کر زمین پر دے مارا اور اسکو پھاڑ لیا اور
 سینے پر چڑھ کر جا کہ اسکو فوج کرے تب رام نے اسکو سو گند و کد
 پوچھا تو کسکا بیٹا ہے اس نے کہا میں ستیا کا بیٹا ہوں جو رام کی جوت
 رام نے کہا میں رام ہوں تیرا باپ تب انکوش سینے سے اتر کر قد پوچھ
 گوارا رام نے اسکو گلے سے لکھایا پھر انکوش کو اپنے گھر لایا اور پچھن سے
 حال ستیا کا دریافت کیا جب معلوم ہوا کہ وہ اسی جنگل میں جیتی ہے
 ننگے سر ننگے پاؤں جا کر بڑی عاجزی اور منتی سے ستیا کو اپنے گھر لایا
 اسمید پر پ ہما بہارت میں لکھا ہے کہ ذات پاک نے پہلے سری رام چند
 کی اوتار میں واسطے مقابلہ کس اور لوکا کے کارکنان سلطنت کو بھیجا
 اور جب سب عاجز ذلیل اور زبون اور خوار اور مقتول اور مجروح
 ہو گئے تو خود بہ نفس نفیس درمیان کارزار کے تشریف لیگی اور ساتھ
 ذلت اور خواری و زبونی و لا چاری کے اون دو پہلو انوں کے ہاتھ
 سے (پٹنہ کس اور لوکا) باہل مرگ کو چکھا انتہی - یہاں سے ثابت ہوا
 کہ یہ ام خدا نہیں ہے بلکہ اسکا خدا بھی ایک ایسی ذات پاک ہے جو بقاء
 خود شخصہ کے معہ اراکین سلطنت اپنے کے عاجز ہو کر آخر کار مارا گیا۔ راقم
 الحروف کہتا ہے کہ اس ذات پاک کی تحقیق مجھکو اب تک نہیں ہوئی کہ وہ

وہ کون ہی اور اوسکا کیا نام ہے اور کہاں مقام بہر حال عرض اس نقل سے تو اسکا
ایک اصل ہے وہ یہ کہ ہر خدای ہنود عاجز و لاچار و مخلوق ذلیل و خوار ہے چنانچہ اکثر کی
ذکر کی ضمن میں حقیقت عجز او کی نقل کی گئی ہے مانند بشن و ہما دیو و برہما وغیرہ کے
اور اس طرح جسکو یہہ اوتا کہتے ہیں مانند سری کرشن کے جو برا سندھ اور کال جن کے
جنگ سے عاجز و لاچار ہو کر مہر کو چھوڑ بھاگے اور دوار کا مین جا کر دم بیا آئے
اندر کی زبونی و عاجزی بمقابلہ کریشرون اور راجہ سون وغیرہم کے مقامات کثیر
ہما بہارت میں مصرح ہے حالانکہ اندر بھی ایک بزرگ کارکنان الہی سے ہے عقاد
ہنود میں ہما بہارت میں قصہ دشنام دینے کرشن کا بلید ہر کو جو اونکا برا بھائی
تھابن پر ب میں بالتفصیل مذکور ہے مین تھوڑی سی عبارت اوسکی من وعن نقل
کرنا ہون کرشن گفت کہ در ہنگام کارزار شخصی فرستادہ اگر سین با من گفت کہ
تو با کہ جنگ میکنی سالی بدار کا آمدہ یسید پدرت مرا کشت ازین خبر بنیت
پریشان گشتم و بلید ہر د سا نک را دشنام دادم کہ شمارا چہ بلا شدہ بود کہ گذشتند
کہ سال پدر مرا کشت و شکر را گذاشتہ متوجہ دوار کا شدم در راہ بخاطر رسید
کہ پدر از رفتم زندہ نمی شود از ہما بجا بر گشتم و با سال بنیاد جنگ آغاز کر دم سال از
جا و کشتہ پدر مرا زیر انداخت چون اورا دیدم بے شعور شدم و گمان از دستم
بنیتا و انہم ہا سچ الوہیت باطنی سری کرشن کی قابل ملاحظہ و غور ہے اور بطرح بیان
یہہ حال ہے انہی برونکمان سے بڑھ کر ہے اور چھوٹو نکا بیا بوجہا ہے ہر چند کہ قصہ رام

وراون کا اس محل کی مناسب ہے کیونکہ اوس سے الوہیت رام کی حقیقت خوب
 منکشف ہوتی ہے لیکن چونکہ بہت طویل ہے لہذا بطریق التفات و تلخیص بقدر ضرورت
 کفایت جہا بہارت سے نقل کرتا ہوں راون بانہیخ گفت کہ تو بصورت آہو بشو چون
 زن یعنی سیتا ترخا اہو دید بشو ہر خواہ گفت کہ ترا بگیر و چون شوہر از پیش او برو
 آنا میگیرم نانہیخ بصورت آہو پیش سیتا رفت سیتا برام گفت کہ این آہو را گرفتہ
 بمن وہ رام لچمن را بہت نگاہ میانی سیتا گذاشت و خود در پے آہو روان شد
 آہو فریاد کردہ نام سیتا و لچمن بر زبان راند و فریاد بگوش سیتا و لچمن رسید سیتا بہ
 لچمن گفت کہ خبر و از بگیر لچمن گفت کہ اندک صبر کن از آنجا کہ چہل بر زبان غالب
 است بہ سیتا گفت کہ اگر نیروی خود را ہلاک می سازم لچمن لطلب رام روان
 شد بہان زمان راون بصورت فقیر نزد سیتا آمدہ سیتا اورا فقیر دانستہ چہرہ
 پیش آورد و او گفت کہ من راون لیکنا ام و بصورت اصلی خود برآمدہ مقدمات
 فریب آمیز بگفت سیتا گفت کہ اگر آسمان زمین شود و زمین آسمان ممکن بنشد
 کہ بجز رام شوہر دیگر کم راون دست اندازی نمود و موی سر را گرفتہ برداشت
 انداختہ جانب لنگاروان شد و رین اثنا لچمن بارام درخورد رام اورا ہلاک
 بسیار کرد کہ من دین بیابان پر دیو و دیہتا سیتا را چون تہا گداشتی و جو خاطر
 رام پریشانی و بقراری افتاد و در دل اندیشید کہ سیتا را واقعہ پیش خواہد بود
 چون بمنزل رسید سیتا را ندید لچمن را سرزنش کرد و ہر دیو و گرگسی کہ برای

سیتا باراون جنگ کردہ بود آزاویدرام را گمان شد کہ شاید بہین کرکس
 بروہ ہمشد) یہاں سے ظاہر ہوا کہ رام کو نہ راون کے آنکی اطلاع ہوئی نہ
 یہ معلوم ہوا کہ سیتا کو کون لیکیا اور سبب نہ معلوم ہونے بیجانے والے کے
 ہر طرف دوری اور آخر کار گچھ پر گمان غلط کیا جاوے گچھ نے آگاہ کیا تب
 معلوم ہوا چنانچہ گچھ رام سے کہتا ہے کہ (راون سیتا روبرو سن باو بقدر
 طاقت جنگ کر دم و او مر اشم شیر زدہ باہن حال رساند) اسکے بعد رام و
 پچھن سیتا کی تلاش میں چلے اوسکا حال سنو (رام در راہ سیتا راپا و کردہ
 میرفت و گریہ و زاری میکر و بہر درختیکہ میرسید و کو سیکہ پیش می آمد باو میگفت
 کہ آیا سیتا بدینجا گذر کردہ باشد ازان کوہ و درخت می پرسید کہ تو انسیا
 خبر داری پچھن بارام گفت کہ تو پسر راجہ جسرتہ ہستی اگر تاب این محنتاندا
 وقتیکہ بہر تہ و بہر بزرگان ترا می طلبی اندیشیت شان قبول می بایست کرد
 حالا وقت بی طاقی و اضطرابی نیست) آیا گریہ و زاری و قلق و بھتراری
 ایک عورت کی محبت میں یہ صفت خاق بیچون و بیچگون کی ہے نفوذ باللہ
 مہنیا یا آدمی کی پس رام باوصف اس اقصاف کے خدا کی طرح ہو سکتا ہے جو ہر
 راون و رام کی فوجوں کی صف بندی ہوئی و رہا ہم دونوں طرف سے مبارز
 کے حملے شروع ہوئے اور بارش نیزوں کے ہونے لگی اوسوقت کا حال جو ہم
 کا ہر اسطرح مرقوم ہے (چون بر رام چند و پچھن از ہر طرف تیر باران شد

دل اور ان میمونان گرد بگرو آمدہ محافطت می نمودند چون رام چند را
 ہراسیمہ یافتند ہمہ بزرگان رام چند را دلداری می نمودند اور اس سے
 پہلے جو رام چند نے بندرون اور لنگورون مدد چاہی تھی کندھرب کی رہائی
 سے اسکا قصہ طول طویل ہے یعنی (چون رام دلچمن پیش رفتند باسوس
 کندھرب دوچار شدند کندھرب گفت کہ ترا نصیحت میکنم کہ پیشتر میری
 تالابی است و نزدیک آن کوہ است در اینجا میمون نے سکریو نام وزن اورا
 بر اور او کہ بال نام دار و گرفتہ است زن اورا از برادر او کہ بال باشد
 باز وہی او لشکر خود را کہ میمونان زبردست از طلبیدہ باراون جنگ کند
 وزن ترا خلاص سازد رام دلچمن سوی تالاب روان شدند آخر یہ رام
 کیسے خدا تم کو اول اپنی بی بی کی خط پر قادر ہوئے کہ راون لیجانے نہ پاتا
 اور بعد اوڑا لیجانے راون کچ خود او کے چڑھنے پر قدرت نہیں کہتے تو بند
 کے محتاج ہوئے اور پھر ایسی جنگ شدید واقع ہوئی جس میں ہزاروں بگلیا کا
 ناحق خون کرایا اور پھر اوسین کیسوسرا سیمہ و پریشان دیہوش ہوئے
 جسکی کیفیت مطالعہ ہا بہارت بخوبی واضح ہے (دورین اشامیکنا و تیرداخت
 کہ غیر زہرہ بیکن ہمہ ذہرہوش رفتند بہ بیکن رام چند را گفت کہ ترا چہ شد
 کہ تو مثل دیگران نیستی ہوش خود را نگاہدار رام چند چنانکہ کسی از غما
 بیدار می شود از سخن او دیہوش آمد) رام خدا تھے تو میکنا و کا طلسم

کیسے کار گر ہوا اور اسکی تیر سے کیوں سر اسیمہ اور بیوش اونکی پر گندہ ہو گئی یہاں
 تو یہ ثابت ہوا کہ صبر و استقلال اور شجاعت میں رام سے بڑکی ہلکیکن تھو جنوں نے
 رام کو دلاسا اور تسلی دی اور اونکی اعانت کی (سکر پو بابا) جنگ آدیا ہم جڈان
 جنگیدند کہ غرقہ خون شدند رام چند رنی شناخت کہ بال کہ است و سکر یو کیست چون
 ہنومت انت کہ رام چند بال و سکر یو را از ہم فرق نمیکند سکر یو را گندی بود در
 بال انداخت آنگاہ رام دانست کہ بال این بہت تیری بر بال زد بال بنیاد و وقت
 نام رام رام میگفت آنگاہ رام دانست کہ بال از غلصان او بودہ آکشتن او بسیار
 شد یہہ کیسہ او تار تار و عین خدا کہ جب تک علامت قائم ہوئی تب تک بال او سکر
 میں تمیز نہ کر سکی اگر ایدہ ہوتے تو علم نہونکی کیا معنی اور نیز اگر خدا ہو تو یہ ممکن نہ تھا کہ
 اسکو کہ وقت مرگ بال کی زبان سے نام سنا اس امر سے بخیر ہوتے کہ بال ہمارے مخصوص
 ہے اور پہر بال کے مارنے سے نام او پشیمان کیوں ہے اور فرض بخیری اور بے علمتی
 جہالت اور بیوشی و ندامت سرگز او صاف کبر پائی سے نہیں ہیں اور خدا کے لئے
 اوصاف کا ہونا محال ہے اور جہن یہہ اوصاف پائی جا دین او سکا خدا ہونا محال ہے
 پہر قصہ اخراج رام کا سیتا کو اور اسکی بلانے کا جاہا بارت اسبند پر پ میں مفصل
 مرقوم ہے جسکا ترجمہ مختصر یہہ ہے کہ رام چند جب سیتا کو گہرائے تو کچھ دن چھپر
 او سکے حاملہ ہو نیکا حال معلوم ہوا تب رام نے سیتا کو جنگل سیا بان میں چھوڑ
 تو ایک عابد نے سیتا کی خدمت گزاری کی اور بعد د و لڑکے تو ام تولد ہوئے اون

لڑکوں کو فون سپہ گری سکھلائے اتفاقاً راجہ رام چند نے جب اس سید کیا تو جنگ کا
 گھوڑا اسی جنگل میں گودھڑا جہان وہ دونوں شاہزادہ والا نرا دسیر و شکاری
 مصروف تھوڑا بیکہ خلف الرشید اور نونہال بستان شجاعت اور علوی ہمتی کی
 تھی اور کس طرح جد و پدر بزرگوار سے کسی امر میں کم نہ تھوے باکانہ اوس گھوڑوں کو پکڑا
 و تمام فوج راجہ رام چند کو غایت دلاوری سے شکست دی پھر جب راجہ بہر تہہ اور
 بیچمن اور دیگر سپہ سالار اوس گھوڑے کے لینے کے واسطے فوج جرار لیکر آئی تاب مقاد
 کی اون دو بہادروں کی ساتھ نہ لائے اور او کی ہاتھوں میں کہتے رہی تھیں
 کہ خود راجہ رام چند میدان لشکر آراستہ کر کے مقابل ہوئی مگر مغلوب ہو کر اور
 افسانے ہاتھوں قتل ہوئے اور فوج نے ہر میت پائی نہ راجہ صنا کو معلوم تھا کہ یہ دونوں
 بہادر اوس کے فرزند ارجن چند ہیں نہ اون دونوں پہلو اؤ کو معلوم تھا کہ یہ گھوڑے اور فوج
 مقابل اؤ کے پدر بزرگوار کی آخر کار جب بعض زیور سے سیتانے دریافت کیا
 کہ بیٹوں باپ ہی کو قتل کیا تب وہ بہت غمگین ہوئی اور بیٹوں کو ملاست کی قصہ
 جب عا س کی عابد کے راجہ صنا اور لشکر مقتول زندہ ہوئے تب راجہ صنا کو اپنی
 بی بی پر تہتہ ہوا اور بہت عاجزی اور خوشامد سیتا کے سامنے لائے اور اس کو منا کر
 انتہی غور کرنا چاہئے کہ سیتا کی حاملہ ہو نیکا علم پہلے ہوا یہ کیسی خدا تھی بہر بی بی کو
 جنگل بیابان میں نکالوا دیا یہ کیسی غیرت تھی اس لئے کہ اولاً تو سیتا کو راون کے
 بعد اپنے پاس لانا ہی کیا تھا اور لائے تو پہر نکالنا کیا تھا اور نکالا تو پہر منا کر لانا کیا تھا

کیونکہ یہ حرکت رام کی نہایت مذموم تھی جس سے پشیمانی اور پریشانی اور مٹانے
 پڑی یہ کہ یہ غیرت کا متعقباتا اگر گہر سے اوسکو نکال دیتا تو رہنا اوسکا جنگل میں
 بغیر کسی دنی رحم محرم کے زیادہ تر باعث اشتباہ تھا بہر کیوں اوسکو بہت سے
 خوشامد سوناخاکرا بنی محل سرا میں داخل فرمایا اگر جمیع اوصاف گرامی کا استقصا
 کیا جاوے تو ایک دفتر عظیم اور مجلد ضخیم ہو دنی ہذا القدر کفایت لاریاب الدرایتہ
 حال چھوڑا کا جوان سب سے وراہی اور جسم و جسمانیات سے
 پاک اور جدا ہے اویسے نشان ہی اور ہر جگہ موجود ہی اور بیچون ہے اور
 وحدہ لا شریک ہر اسکندہ پوران کی ادھیسی ہشتاد و نہم سے ثابت ہوتا ہے کہ
 رب انہوں کا کوئی اور ہے عبارت اوسکی یہ ہے میر ہند گمشو انگ (نام حربہ)
 خود برشن انداخت کہ ارشدہ آن گدا از دست مبارک بر زمین افتاد و غرض
 فیما بین جنگ عظیم روداد ہر گاہ ترسول بطرف بشن بگوان برداشت آواز آسانی
 والہام ربانی مانع گردید از ان را وہ باز ماندہ نزدیک و چہہ پر جاپت رسید و
 زد کہ سرش از تن دور افتاد انتہی ہا بہارت سابقہ نقل کر چکے کہ آفرید گا بچہ
 و بشن را یرای گمبانی خلق پیدا کردہ بہت انتہی جس سے ثابت ہے کہ پروردگار
 بشن وغیرہ کا کوئی اور ہی ہادیونہیں فصل بیچہ و ہرم ہا بہارت میں مرقوم
 ہے کہ نار و زونارین را وید کہ مثل سایر مردم در غسل لگنا و پرستش دیوتا یا
 مشغول اند متعجب شدہ گفت کہ آمدن این ہر دو براوران درینجا خالی از حکمت

نیت نارو این سخنان در دل خود اندیشیدہ نزدیک آمد ہر دو بجانب نارنگ
 کردند و تعظیم اویجا آوردند نار و پرسید کہ شما کرامی پرستید نار این گفت کہ اگرچہ
 این سخن گفتنی نیست چون تو خادم با اخلاص مائی با تو میگویم کہ آنکہ مخفی
 و اورا نتوان دید و نتوان دانست اورامی پرستیم و غیر او سزاوار عبادت
 کسی نیست و برہما و ہما دیو و غیرہ بفرمودہ آن برہم دیوتا و پیران زامی پرستند
 انتہی بیان سے یہ بات ثابت ہوئی کہ ہما دیو و بشن و برہما و غیرہ کا خالق و مالک
 محبوب و حقیقی وہ ہی جو کما حقہ اوراک مین ہننہ سکتا اور نہ اوس کوئی دیکھ سکتا
 ہے اور بھی معلوم ہوا کہ ہما دیو جو خدای ثانی ہے وہ گمراہ ہے اور مشیت ایزدی
 دیوتاؤں اور پیر و نگا پوجنے والا تئیری او نکند حجبر بیدیسی معلوم ہوتا ہے کہ خدا
 اور تو ایک ہی ہونے ہر شخص خدای مسکن او پاشنا اور کرم اور جگ اور تپ
 اور جوگ و غیرہ پوجا پاٹ سب جاپون کا کام ہے اور احوال بشن و ہما دیو
 و برہما و رام و غیرہ دیوتاؤں اور بزرگان ہنود سے ثابت ہے کہ وہ ایسا کرتے
 تھے اور وہی پیشوا اور موجد اور معلم اور ہادی و مرشد و مہاشراؤں ان
 امور کے ہیں پس وہ سب کے سب حکم بید جاہل نہیں کہ طریق معرفت خدا سے
 بالکل بے بہرہ تھے چہ چا خدا یا پیغمبر خدا یا بزرگ عارف ہونا درج جاہل مطلق ہیں
 سب کرم اور او پاشنا اور جگ اور تپ کی بندہن سے بندہی ہیں اور جنہاں
 کا حساب حاصل مطلب کو بتاتے ہیں تو تہوڑا سا غور کر کے سمجھ کہ جب وہ مفہوم

اور ہوا اور تو ہو تب اسکی تلاش کی فکر ہی ضرور ہو اور اسکی ملاقات کی
 تدبیر ہی لازم ہو اور جگ اور جگ وغیرہ کرم اور اوپشنا ہی واجب ہو
 وہ اور تو ایک ہی ہو اور دوی کو او سین دخل ہی نہیں اور وہ جان ہی
 اور تو جسم ہی اور وہ جسم ہی اور تو عکس ہے اور وہ عکس او تو جسم ہی اور وہ
 مغز ہے اور تو پوست ہی ہر تلاش کون کسکی کرے دریا میں جو موج اوٹتی ہے
 اور جو حباب بنتی ہیں وہ دریا کو کیا تلاش کرتے ہیں اور دریا سے باہر کبھی
 ہیں جب یہ تیری سمجھ میں آوے ہر جگ اور تب اور کرم اور اوپشنا کا
 حرکت فضول ہی اور یہ مشق پریشان ہے سو وہی ہم سب رسومات جملہ
 ڈرائی اور پہلانی کو میں انتہی اور سچلہ کرمون کی اعمال شرک دیوتا پرستی
 پرستی داخل ہیں جہلی عامل کو گتیا کی اشلوک ۳۶۱ میں ہیوقوف قرار دیا
 ہے ایسا ہی بیدانت شاستر میں جو سنا سترونی افضل ہر مدارجات کا اہم
 لکھا ہے کہ برہمہ یعنی خدا اور ایشور اور جیوسب کو ایک جانی جسکا مطلب ہے
 کبرج و غم جہالت سے ہے جو عالم کو شی جانے اور راحت علم سے ہے جو عالم کو
 پریشور سمجھی یعنی کٹ ہر شخص کی بیدانتیوں کی نزویک یہی ہے کہ بیدانتی
 دور ہو جاوے اور جیو یعنی حیوان کہ بسبب الیاں کے اپنی آپ کو جیو
 سمجھ رہا ہے اپنے پٹن برہمہ یعنی خدا سمجھ لینا کہ پیدا ہونی اور مرنے سے
 چھوٹ جاوے اور کوئی رنج و راحت اسکے نزویک رنج و راحت

اوسکے نزدیک بیچ و راحت تر ہے گویا یہ انکی بیان کمال معرفت ہے
 اور اسی کی طرف اشارہ ہے اس قول میں جو اذکی بزرگوں نے منقول ہے
 و وہا ہر مرے تو ہم مرین ما تو مری بلا سے : ساجو گرو کا بالکامرے
 نہ مارا جائے : اور ہر عبادت ہی ذات بحت واجب الوجود و مہد رکھ
 کائنات کو سطح سے اوسکو نرا کار اور نرگن کہتے ہیں نرا کار یعنی ذات
 جسکی اکاری نے نشان ہو اور نرگن ذات بہر او پاک صفات و تعینات
 اس سطح ذات بحت پر مشور کو شن کہتے ہیں اور شن کی معنی اکا غر یعنی
 : جہان کچھ ہو اور وہاں سب سما اسکین علی ہذا القیاس ذات پر مشور
 آتما اور پر ماتا سر و بیا پاک ہی کہتے ہیں یعنی وہ سب جگہ موجود ہے اور
 ہر ایک شے سے عیان ہو حاصل یہ کہ مرتبہ ذات بحت میں شن اور نرگن
 اور مرتبہ ظہور صفات و شیونات میں سرگن وغیرہ کہلاتا ہے اور یہ
 سب اسما اوس ایک ذات کی ہیں باعتبار اختلاف مراتب و تعینات کے
 اس تحقیق سے واضح ہوا کہ یہ جو ہر دہ نے اپنا طریق اعتقاد و عبادت کی بنا
 بت پرستی وغیرہ اختیار کیا ہے خواہ وہ بحکم ان کی کتاب کے ہو یا برخلاف
 حکم کتاب کے اور خواہ تو کنو حین خدا سمجھ کر بوجہین یا واسطہ وصول کا جاکر
 یا ظاہر کو منظر میں مان کر بہر حال انہوں نے توحید کو شرک و کفر کے ساتھ
 اور جمع کیا ہے جیسا کہ بید و شناس تراوسکی گواہی دیتی ہے اور یہ وہ

یعنی بید و شاستر ایسے دو گواہ عادل ہیں جسکی گواہی واسطے ثبوت مدعا مذکور اور ہنود پر حجت کے لئو کافی اور وافی اور مرض شکوک و شبہات سے قطعاً کافی اور شافی ہے بہاگوت کی اسکند سیوم میں لکھا ہے کہ جب برہمنے بندگی خدا کی اور اتھاس کیا کہ مخلوق کو میں کہاں رکھوں جگہ نہیں ہے تب خدا نے سوچا کہ برہما سچ کہتا ہے اور اپنے دلمین خیال کیا کہ میں پرناچہ دیت لے گیا ہے انتہی بیان سے معلوم ہوا کہ خدای برہما وہ ہی جسکو یہ خبر نہ تھی کہ مخلوق کی رہنے کا ہکا نا کہاں ہے برہما کے کہنے سے خبر ہوئی ہا بہارت فصل مویہ دسہم سانت پر پ میں ہے (ہا دیو کوہ پیش برہما آمدہ پرسید کہ اینجا چرا سکونت اختیار کر وہ اید برہما گفت کہ یجمع خاطر آن یگانہ را یا دمی کنم ہا دیو پرسید خالق بزرگان شما ہستند آن کیست کہ آنرا می پرستید برہما گفت ای فرزند حقیقت آن یگانہ کہ بزرگی از چون و چرا بیرون ست بشنو کہ اور امن و تو نتوانم دید مگر بحشم معرفت انتہی بیان سے واضح ہوا کہ خدا و معبود مستحق عبادت برہما و ہا دیو وغیرہ کا کوئی اور ہی ذات ہے جو کہتا ہے یعنی وحدہ لا شریک یا اپنی بزرگی و کمالات ذات و صفات میں اور پاک و برتری چون اور چرا سے اور منتر و صفات جسم و جسمانیات اور صفات محسوسات سے اسکا اصل یہ پانچ چہرہ خدا تمہارے جو یہاں مذکور ہوئے اس میں سے ہر ایک دوسرے کی منافی اور

مناقض اور بعض بعض کا کذب اور بعض بعض کا مصدق ہے پس دو حال
 خالی نہیں اگر یہ کتابیں برحق اور سچی ہیں تو اسی خدا کی خدائی کا ثبوت
 کس طرح ہو سکتا ہے یا وجہ و تناقض احوال کی کیونکہ اگر اونسے کسی خدا کی خدائی
 کا ثبوت تسلیم کیا جاوے گا تو بالضرور کسی خدا کو جو نامتناہی ہوگا اور خدائی
 اس کو معزول کرنا پڑے گا اور یہ نشان الوہیت کی سنراوارہ نہیں اور اگر
 کتابیں برحق اور سچی نہیں بلکہ جوہی اور باطل ہیں تو وہ کون سی تمہاری کتابیں ہیں
 جسے تمہارے خدا کی خدائی کا ثبوت ہوتا ہے وہ بتلاؤ ہم بھی دیکھیں اور جس طرح تمہاری
 پانچ چھ خداؤں میں کلام بکمال اختصار کیا گیا اگر اور خداؤں میں بھی ایسا ہی کلام
 مختصر کیا جاوے تو ایک کتاب جداگانہ تصنیف کرنی پڑے لہذا اس کو اس قدر
 پر تمام کر کے اب تمہارے دین کی پیشواؤں کے حال کی طرف جنکو پیغمبر مہتمم
 وغیرہ کہتے ہو متوجہ ہوتے ہیں ہنود کی پیغمبروں اور اوتاروں
 اور دیوتاؤں کا حال اجمالاً بڑا پیشوا انکی دین کا رہنا
 برہما ہے جس کو رسول اور نائب بلکہ عین خدا بھی کہتے ہیں اور اسکی چار مہتمم
 سے چار مہتمم کا اوہنت کمان کرتے ہیں اسکا حال بحسب خدا ہی ہنود میں
 بخوبی معلوم ہو چکا و وسر ایشوا اسکی بعد مرتبہ والا کرشن جی
 کہنیا ہی کہتے ہیں جو رات دن برج کی عورتوں کے ساتھ مشغول رہتا تھا اور ان
 کے ساتھ مسخری کو تارہتا جسکی فسق و فجور کی باتیں ہنود لوگ اپنی تصنیفات میں

مانند وہرہ سورنہ خیال پتہ ہنری چند دہرپٹ وغیرہ کے بنا کر گاتے بجاتے ہیں
 بلکہ بعض وقت کرشن اور اوسکی بی بیہ نکا سا لگ بنا کر اذ کو اپنی سامنے پجاتے ہیں
 نام راس لیلای چیا پچہ اوسکی حالات ہی مختصر اسباق لکھ چکا ہوں **تیسرا پیشوا** اور
 دین کارہنا بایں ہے اوسکا حال بھی بقدر ضرورت گذر چکا سو اگلی اور یہی ہیں جنکی
 تفصیل احوال انہیں دو تین کے حالات مجملہ پر قیاس کر لینا بس ہے زیادہ تحریر میں وقت
 عزیز کا خون کرنا ہر اور حیل طبع کہ تمہاری خداؤں اور پیغمبر و نبین وہ اوصاف موجود ہیں
 الہیت اور رسالت بلکہ مطلق اصلاح کی اسی طرح تمہاری سب دیوتاؤں کا حال ہے
 کہ انہیں فسق و فجور اور فریب اور شہوت پرستی کا ہونا خود تمہارے یہاں کی کشتی
 مرقوم ہوا انجملہ اندر دیوتا اور پرشپت دیوتا اور دہرم دیوتا اور چندرمان دیوتا
 اور بعضے جیسے آتش دیوتا اور پون دیوتا کا حال سابق لکھ چکا ہوں یہاں ایک دو
 نقل پر جو شستے نمونہ دیوتاؤں کی مثال کا شف ہیں گفتا کرتا ہوں بن پر بجا بہارت
 میں ہے کہ چون دمنی میل بائل داشت و ازدواج باوی میخواست پدر و منی
 مجلسی کہ برای اختیار شوہر برآ دمنی ترتیب دادہ دران مجلس دیوتا ہا مثل اندر حیم و
 برن کبیر وغیرہ درآمدند و چون دانستند کہ میل دمنی بسوی نلی است ہر خود دما
 بصورت نلی مبول ساختند انتہی دیکھو اس قصہ سے بددیانتی اور فسق تمہارا
 دیوتاؤں کی کیسی واضح ہو کہ سب دیوتا بہتیت و شوق ازدواج و منی تشکیلی شکل
 نلی ہو گئی اور نیز جابہارت بن پر بپ بن مذکور ہے کہ اسنے کمار ہر دو دیوتا با د ختم

راجہ سرجات کہ بعقد جنم گمیشہ بود گفتند کہ چرا با این کس کہ پیر و ضعیف است
 بسر می بری بیا و ما ہر دو را بشوہری قبول کن چو زن بہ اشد انکار پیش آمد گفتند
 ما ترا می آرنو دیم باز بوی گفتند کہ شوہر ترا از کوری و ضعف باین شرط نجات نیدیم
 کہ ما ہر دو و شوہر تو در آب آئیم تو دست شوہر خود بگیر غرض کہ ہر سہ در آب غرقند
 و از آب کہ سر بر آوردند ہر سہ بیک صورت بودند انتہی تحقیر اس سے ظاہر ہوا
 کہ یہ دو نو دیوتا جو دیوتاؤن میں ممتاز اور متصف ہیں ساتھ اتفاق اور حکمت کے
 اور نکاح یہ حال ہے کہ بطریق علانیہ اور جیلہ گری اور فریب دہی غیر شخص کی مذکورہ کی
 خواستگار ہوئی ایضا دہرم پر پرب جا بہارت میں ہے کہ ماہ ہمدرد دختر خود را
 بہ انسا بہین دادہ بود و برن دیوتا کہ بروی عاشق بود و در حالت غسل اور از دریا
 برد انتہی لمحضاً اسی طرح سورج دیوتا نے حالانکہ یہ کہنتی اور سکی اولاد صلبیہ سے تھی کہنتی
 کے ساتھ کامرانی کی جس سے کرن متولد ہوا علی ہذا القیاس قصہ سند و اسند و برابر کا
 جو آد پر پرب جا بہارت میں مذکور ہے اور اس معنوی ہونا جملہ دیوتاؤں کا خاصہ صحت واضح
 و لاج ہے جیسا کہ حال یہ ہوا و ہادیو میں گذر چکا علاوہ اس کے تمہارے دیوتاؤں کی نسبت
 خود بید کی تصریحات سنو ثابت ہوتی ہے یعنی ان کی خیانت و بددیانتی چنانچہ برادران
 اور بیکند میں صاف لکھا ہے کہ وی انسانوں میں ہیں اور اوسو اور بیکند میں کہ ان کے دیوتا
 کہی ایسے آدمیوں کے راہ نیک نہ تھا و نیگے کیونکہ جب یہ راہ حقیقت کو پا رہے نیگے ان کی نسبت
 نادانوں کی طرح کیوں کریگے دیوتا ایسے خود متکار و مذکورہ خدا مونس زیادہ ہیں وہ راہ

کیون بتا دینگے جس سے یہ آزاد ہو جاوین اور خدا شناس اور خدا پرست ہوں بلکہ
اس تردد میں رہتی ہیں کہ اون حیوان خصال کو کوئی راہ معرفت حق نہ بتا دے اور
ہماری خدمت گاری نہ ہٹا دے اور بیدار نہ ہو واقف نہ کرے انتہی اس زیادہ اور
کیا بددیانتی ہوگی کہ اپنی جلب منفعت کی واسطے دوسرے کو کفر میں ڈالے رکھیں اور
اوسکی ہدایت کی روداد نہ ہوں یہاں تک کہ اس قدر پر بھی راضی نہ ہوں کہ کوئی خدا پرستی
کی راہ اون جانوں کو بتا دے خود بتانا کیسا اور ہدایت کرنا کیسا اس سے بڑھ کر اور
عام دیوتاؤں کا تو حال یہ ہے ہدایت کی باب میں جو عین کفر بلکہ اساس کفر و خبیثہ
کا احوال ہی قابل صد فرین و سب دیوتاؤں کو چیر و مرشد بہت ہیں او کو فضل و کمال
بددیانتی و خیانت کا حال اور بیکہ جبریدین اسطورے مسطور ہی بہت سب دیوتاؤں کا
گروہ اسنے اپنی صورت زہرہ کی بنائی اور امیرون کو علم اویا کی تربیت کی اور ان کو
سچ کو جھوٹ اور جھوٹ کو سچ کر سمجھا یا غرض کہ اس ترکیب سے اس گمراہ ہو گئے انتہی دیکھو ایسی
دغا بازی جسکا ثمرہ سر اس گمراہی اور اشاعت کفر و فسق ہو گیا قابل تحسین ہی یا نہراوا
نفرین نصفین او کیا سو بنگاہ امید غور ہے کہ خلاصہ کلام اور حاصل مرام اس مقام میں یہ
میر ہے کہ ہندو کی دیوتاؤں میں کیا اکابر اور کیا اصاغر کوئی نفسانیت و شہوت پرستی
اور زنا کاری اور فسق و فجور وغیرہ صفات ذمہ سے محفوظ نہیں ہے پس جب
تہا سے خداؤں کا وہ حال ہے اور یہ نمبروں اور دیوتاؤں کا یہ مال تو اب تم کس منہ
سے یہ کہتے ہو کہ (ہماری یہاں اس سے بطریق اولیٰ بڑھ کر ایسی بہت باتیں اور

کراماتین کتاب سے ثابت ہیں چنانچہ مذہب ہنود سے جب لوگ منکر ہو گئے تب
 خدا کی طرف سے بھگت پیدا ہو کر کراماتین دکھلائے اور دین کی حقیقت ثابت
 کی (اس لئے کہ تمہاری یہاں بھگت لاکھ صاحب کرامت ہوں تو آخر تمہاری
 خداؤں اور پیغمبروں اور تمہاری دیوتاؤں کے برابر یا ان سے بڑے کہ نہیں ہو سکتے
 آخر انہیں اکابر کی خان فیض کی ذلہ رہا ہوں بس جیسو اسکے اوصاف کمال
 درباب صلاح و دیانت و تقویٰ و امانت ہیں انہیں کی قیاس پر انکو سمجھ لینا
 چاہئے تمہارے یہاں کی سلف صاحبین جو تمہاری بھگتوں کے گرو ہیں انکو احوال
 مشتمل نمونہ سابقا گزارش کر چکا ہوں حاجت اعادہ کی نہیں باقی رہا تمہاری بھگت
 کا آگ بانی میں کہہ رہے ہو کہ غیب کی خبریں دینی اور مرد و نکو زندہ کر کے دین کی
 حقیقت ثابت کرنی سو یہ ایک دعویٰ ہو بلا دلیل اور دعویٰ بلا دلیل قبول
 جز وہیں تکو مناسب تھا کہ اس جگہ ان لوگوں کا یہ جو مذہب ہنود سے منکر
 ہوئے اور ان بھگت کا نام و نشان اپنے یہاں کتب معتبرہ سے نقل کرتے وہ کون
 لوگ تھے اور وہ کون سی بھگت تھی صاحب کرامات ہیں اور کونسا زمانہ میں اور
 کون سی جگہ یہ حادثہ وقوع میں آیا پیرا و سوقت ان بھگت صاحب کی جنہوں نے
 ان منکر دن کی مقابلہ میں یہ کہ کراماتین دکھلائے اور بھگت کیجاتی اور انکے
 احوال کی نقل سے انکی اصل حقیقت کے بیان میں داد دیجاتی خیر اب بھی
 تکو اجازت ہو اگر اسکا پتہ ٹھیک ہو سکے تو ہم اسکے جواب میں تمہاری

پورے بہکت بنائینگے انشاء اللہ تعالیٰ اور جب کہ ہم سابقاً اپنی دین کی حقیقت اور
صدق نبوت و رسالت اپنی نبی کو بدلائل قاطعہ و براہین ساطعہ ثابت کر چکے تو
اب یہاں ضرورت اس بات کی نہیں ہے کہ اولیاء و اولیاء و برزگونی کرامتین ذکر
کر کے اپنی دین کا اثبات کریں جس سے واضح ہو کہ تمہارا دین جو ٹا اور تمہارا دین سچا
ہے اور نیز تم نے اگر ایک بہکت کی بھی کرامت سچی سو لکھی ہوتی تو ہم دس دلیا
کی کرامت واقعیہ نقل کر دیتے اور یہ جو کہا کہ (ہر اہل مذہب اپنی بائی مذہب کی
قید میں عادتاً مسرور و مطمئن ہے پھر ترک مذہب عادت کہ ایک مصیبت شاقہ ہے
الخ) اس کا جواب یہ ہے کہ بیشک جوشقی انہی ہے اور حق تعالیٰ کو منظور اس کو کرنا ہے
اوسکی نزدیک اختیار کرنا دین اسلام کا مصیبت اور شاق ہوگا اور جسکی قسمت میں
سادت ازل سو لکھی ہوئی ہے اس کو اللہ تعالیٰ توفیق و ہدایت عطا فرما کر اس کا سبب
قبول حق کے ہو کہو لہذا یہ صدق اللہ و رسولہ من یرد اللہ ان یمد علیہ
فی شرح صدرہ الاسلام ومن یردان یضلہ یجعل صدرہ
ضیقاً حرجاً کافراً یضل فی السماء اور یہ جو کہا کہ اسلام میں آتی
سے ظاہر و باطن کی دشمنی اور ضروری حاجات کچھ دفع نہیں ہوتی انتہی
اس کا حال یہ ہے کہ جو شخص دنیا اور آسائش دنیا کے واسطے یا اور کسی اپنی
غرض و مطلب نفسانی کی واسطے اسلام قبول کر لیا اس کی ضروری حاجات
اور دشمنی ظاہر و باطن اگر دفع نہ ہوں تو نہ ہوں لیکن جو کوئی خاص اللہ تعالیٰ

اسلام لایا اور اس دین مبارک میں خلوص ہی معتبر ہے وما امر و الا لعلہ
 اسد مخلصین لہ الدین اور وہ قطعاً مصداق بن گیا ومن احسن دنیا ممن مسلم
 وچہرہ اللہ کا تو بے شبہہ وہ تمام دشمنان ظاہری و باطنی سے چھوٹ گیا
 اور سوا ذات حق کے اور کوئی اسکا مطلوب ہی نہ رہا جسکی حاصل ہونے سے
 کہا جا کہ ضروری حاجات نہیں دفع ہوئی اور بوابنی غرض کا بندہ ہو اور
 حاجات روائی وغیرہ ایمان اسلام لاو وہ حقیقت میں مومن ہی نہیں ہر اگر چہ صورت
 اسلام او سپر صادق ہو تو کیا قاتل الاعراب اُمنّا قل لم تو مّنوا ولکن
 قولوا اسلما ولما یدخل الایمان فی قلوبکم علا وہ اسکے جب کسی ناح
 کی خوف ورجا بتلانے سے یا اور کسی وجہ سے اسلام کو اچھا اور حق سمجھ لیا
 اور اسکو اپنا مطلب گردان لیا تو اب بمقابلہ اسکے آباؤی مذہب کے ترک کو نصیب
 کہنا یا سمجھنا کیا معنی اور بالفرض اگر مصیبت ہی ہو تو عاقل طالب حق اپنی مطلوب
 کی تحصیل میں مصیبت کو مصیبت کب جانا کرتا ہے مثلاً جو وقت صحت و نفع مطلوب
 اور وقت مریضی و دوا ہا وجود نفرت طبعی اور شاق ہونے استعمال کی جائے
 بی ہی لیتا ہو بلکہ جو شخص مریض دوا کو بوجہ تمہی ناپسند کرے اسکا انجام ملاکت
 اور جملہ اہل عقل و فہم کے نزدیک قابل ملامت اسی طرح جو وقت کوئی بڑا کام دنیاوی
 و ضروری و پیش ہوتا ہے اور جانتا ہے کہ ہمارے پیچھے دشمن ہی لگے ہوئے ہیں مگر
 ہمہ اس رنج کو راحت تصور کرتا ہے اور اس کام کو بوجہ خوف دشمن چھوڑ دیتا ہے

گو جان ہی جاتی رہے ۵ رنج راحت دان جو مطلب بزرگ : گر و گہ تو کیا
چشم گرگ : جب دنیا کی مطلب میں یہ حال ہو تو قبول اسلام جو مطلب خرو
کیواسطے ہی دین یہ اگر گردیل ہو کمال نادانی کی بڑی حاجت اور بر مطلب عقلی
کی نزدیک عاقبت کی دستی ہو اور یہ قضیہ متفق علیہا ہو تمام عالم کی عقلاً کا ۵
ہمہ عالم ہین گویند ہر آن : کہ یارب عاقبت محمود گردان : اور جو شخص ایمان
اسلام لایا اور اوسی پر اسکا خاتمہ ہوا وہ قطعاً ناجی ہو گیا من قال لا الہ الا اللہ
مستیقناً بما قبلہ ومات علیہا دخل الجنة ہمارے رسول کا سچا فرمان
ہر پس اصل حاجت اور اعظم مطلب حاصل ہو گیا اب ظاہر باطن و شہو و شاکوہ
اور حاجات ضروریہ کی دفع کا گہ عیش و معذائتہ اعتراض مشترک الالزام ہی میں
تم سے پوچھا ہوں کہ اختیار کرنا دین ہو دیکھا موجب ظاہر و باطن کی دشمنی
چھوٹ جانیکا اور سب حاجات ضروری کی دفع ہو نیکیا نہیں اگر کہو گی ہو تو اوپر
برہان قائم کرنی ہوگی اور خلاف واقع ہوگا اگر کہو گے نہیں ہو تو یہ خاص بہ
دین اسلام کے اسکو عیب و اعتراض گردانا کیسا جتنے ملت و مذہب جہان میں راج
ہیں سب اہل ملت و اہل مذہب کے ساتھ دشمن ظاہر و باطن لگی ہوئی ہیں اور کسی کے
جلد حاجات ضروریہ ہر وقت موافق طلب غرض نفسانی کی پوری نہیں ہوتی اور
کوئی اہل ملت اسکو عیب و اعتراض نہیں سمجھتا نہ بھی پس یہ بقول تھاردا سیر
غلط ہو ایسا ہی یہ اعتراض دربار وجود ان سب کی اول اقرار و تصدیق بن دیکھو

کہ واحد کر جائی پر بن دیکھی ملائیک و رسول و قیامت النہ مشترک الالزام
 حق تعالیٰ کا محسوس اور مبصر ہونا اور واحد حقیقی اور موصوف بکلی صفت کمال ہونا
 تمہارے یہاں کی کتب معتبرہ سے بھی ثابت ہے مہا بہارت فصل موچہ دہریم میں قول
 مارا این مرقوم ہے کہ مخفی بہت و اور ان توان دید و توان دانست اور امی پرستیم
 وغیرہ و سزاوار عبادت کسی نیست انتہی۔ ایضا مہا بہارت فصل موچہ دہریم میں
 میں ہے ہما دیو بر کو پیشین بہا آمدہ پرسید کہ اینجا چرا سکونت اختیار کردہ اید برہما
 کہ ہمیں خاطر آن یگانہ را یاد میکنم ہما دیو پرسید کہ خالق بزرگان شما ہستند آن کہ
 کہ آرا امی پرستید برہما گفت اے فرزند حقیقت آن یگانہ کہ بزرگی او از چون و چرا
 بہت بشنو کہ او را من و تو نتوانم دید مگر بحشم معرفت انتہی۔ پس حق تعالیٰ کی شان
 ایسی ہے کہ او کو کوئی دیکھ نہیں سکتا اور نہ دیکھ اس کے تصدیق اور او کو
 لا شریک ذات و صفات میں جانتا ہر شخص پر فرض عین ہے صدق اللہ سبحانہ لا
 تدرا کہ الا بصار و هو بدارک الا بصار اور نیز مہا بہارت کی آد پر پ میں
 کی صفات میں اس کا جملہ اشیا کو محیط ہونا لکھا ہے و قد سبق فیما سلف اور بہت ظاہر
 کہ جو چیز دیکھنے میں آتی ہو وہ محاط ہوتی ہے یا ضرور اور محیط کا محاط ہونا غیر ممکن
 ورنہ محیط محیط نہ ہو سکتا اور نہ محاط محاط اس طرح تصدیق رسولوں کی اور ملائکہ کی
 اور قیامت وغیرہ کی بن دیکھ جملہ ضروریات دین ہی جن لوگوں نے زمانہ رسالت
 نبوت نہیں پایا اور انکا مومن و مسلمان ہونا اسی تصدیق پر موقوف ہے جو چاہے

چنانچہ تمہارا بیان بھی جنہوں نے برہاد ہا دیو وغیرہ کو نہیں دیکھا وہ بغیر دیکھتے ہوئے کوئی
مصدق ہو کر اور جنہیں تو صاحبِ قلم نہیں کہلائیے تم جو اپنی انگوٹھیں ملتے ہو دوسرے گنتے ہو
کیا تمہیں اپنے خدا کو یا اپنے بیان کی کسی سول کو دیکھا ہو اور حالانکہ مدعی ہو اپنی کمال کی علیٰ ہذا
دیوتاؤں کو ماننا اور جو باتیں ماہانِ خدا بتلائی ہیں کہ بخیر او سکر ایک تصدیق قیامت اور خیر
و شر کا اوسکی جانب سے ہوتا ہو انکو تسلیم کرنا موافق فرمودہ واسطہ کی ہر اپنی عقل اور
ادراک اور اپنی دید و البصار کو کچھ دخل نہیں ہو اور جس طرح پہلی امر کی ایک دوسرے تہا رکتا
معتبرہ پیش کی اس طرح ہر امر کی سند تہا ری بیان کی کتب معتبرہ اور سلمہ میں موجود ہے
بخوف تطویل ہم اوسکو بیان نقل نہیں کرتے اگر ضرورت ہوگی ہم کتاب میں کہوں کر لکھوں
دکھائیے اور یہ جو کہا سو کتب بھی جو چارہ بن اس میں ہی دیکھو تو احکام شریعت کے سوا
حق شناسی میں ہی مختلف ہیں کیا خدا تعالیٰ پہلی آپ کو جیسا چاہتی تہا نہیں سمجھا کہ ہر زمانہ میں
الک حکم کیا جو اس کا م نہ نکلا پھر اس پر کہ دوسرا حکم کیا انتہی اس کا جواب یہ ہے کہ
حق تعالیٰ حکم الحاکمین اور فعال لما یرید اور حکیم مطلق اور جیم برحق ہو موافق مصلحت
کے بند و نکو حال کی مناسب اور نئی نتائج اوفق ہوتا ہو وہ حکم فرماتا ہو اس میں کسی کو دام نہ لگی
گنجائش نہیں سوائے جب خدا کی خدائی اور پیغمبر کی پیغمبری ثابت ہو گئی تو اب اس کی احکام
میں چون چرایا شاخیں لہا منافی ہو تصدیق و تسلیم کے علاوہ اس کی یہ الزام ہی مشرک بحث
بیدین ہم اسکی تحقیق لکھ چکے کہ بید ہر قرن بنو عدیکر میگو دو (ہا ہا ہارت) ایضا (کیست علیہ
بنو عدیکر است و تریا بوجہ دیگر و در ہر دو اپر و کلک بنو عدیکر انتہی جو کبشت کی جہی پرا

پر کرن میں کہا ہے کہ خداوند عالم کی قدرت سے بیدون اور تمام مخلوقات میں اختلاف واقع
 ہر ایک وقت ایسا تھا کہ شراب پینا شرفیون کو روا تھا اور زلیکو ناروا اور ایک وقت ایسا
 کہ عورت غیر مرد کے ہمراہ ہم بستر ہو نیسے پت برنا کھلاتی تھی بار بار یہ غایب ہے ہی و بید و نگاہ
 جاتا رہا اور ترمیم و نسخ اور بین ہوئی انتہی اور ہم کہتے ہیں کہ توحید حق تعالیٰ کی سب کتب آسمانی
 متفق علیہ ہو ما ارسلنا من قبلک من نبی الا نوحی الیہ انہ لا اله الا انا فاعبدون۔ پس اصل حق
 میں کتب آسمانی میں ہرگز اختلاف نہیں ہے اگر کوئی کتاب کتب آسمانی سے سو قرآن مجید کے غیر
 موجود ہوتے تو ہم اوس میں دکھلا دیتے تو ریت انجیل جو کہیں موجود ہو وہ ہزاروں تحریف اور
 غلطیوں سے مملو و مشوخت اس میں چہ سو وہ قابل وثوق نہیں باقی اور کتب کا وجود تو بصفت تحریف ہی حکم
 اکبر کہنا ہے یعنی یہ نہیں ہے خصوصاً ملک ہندوستان میں ہیں مترض کا یہ کہنا یہ نسبت چاکت کے
 جس سے ظاہر امر تو ریت انجیل و زبور و فرقان ہے اوس میں ہی دیکھو تو احکام شریعت سے
 حق شناسی میں ہی مختلف ہیں عجیب ہے اگر مترض پاس تو ریت و انجیل و زبور کا نسخہ صحیح جس سے
 نے حق شناسی کا اختلاف سمجھا ہے موجود ہو تو چاہے کہ کو مطلع کرے کہ ہم بھی اوسکو مطالعہ کی ایسی ہیں
 کو سمجھ لیتا چاہے کہ جو کتاب نسخ کھلاتی ہے اوس میں بھی اختلاف موجود ہے (اس واسطے کہ اگر مراد اختلاف
 اختلاف احکام شریعت و اختلاف حق شناسی کی ہیں جیسا کہ سیاق کلام معلوم ہوتا ہے تو سراسر
 ہے اس لئے کہ قرآن شریف میں کہیں ایسا اختلاف ہے مترض کا یہ کہ جو محل اعتراض واقعی ہو نہیں اور
 احکام آیات جو نسخ ہیں اوس پر اطلاق اختلاف صحیح نہیں ہے اور محض نسخ کو ہم ذکر کر چکے اور نسخ
 بید میں نسخ کا ہونا ثابت ہے باقی رہا اختلاف حق شناسی جو عبارت ہے توحید سے اوس کا بھی حال

کہ خود قرآن شریف سے یہ مضمون لکھ چکا کہ ہر پیغمبر کی شریعت میں توحید کا حکم برابر چلا
 آیا ہے اور اول آیت قرآن شریف مضمون توحید کنایتہ و صراحتہ سے برابر ہوا ہے پس اسکی
 نسبت یہ کہنا کہ او میں اختلاف ہو رحم بالغیب اور اقترای صریح اور بہتان قبیح ہے فقط
حسن خاتمہ بالخیر اسکی بعد جو مترض نے اپنی خیالات کی مفت
 معاملات و عبادات اور محال ہونا حضور قلب اور حسن خاتمہ وغیرہ کا جو سر امر غلط
 اور خلاف واقع ہے کہ ممکن واقع کو اپنی زعم فاسد کی بنا پر محال کہا اور سو اس کے جو امور
 آخر تحریر تک لکھی ہیں جیسا مال اعراض ہے خدا و رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بزرگان
 دین کی اولیا اللہ جو خیارین بہترین امت میں ہیں اسکی جواب ^{تقصید} دینی کی ضرورت نہیں ہے
 اجمالی اتنا بس ہے کہ جب برحق اور سچا ہونا اس دین میں تین گارہیں قاطعہ اور دلائل ^{طریقہ}
 واضح و لایح ہو گیا اور سو اس ملت بقینا مصطفویٰ و شریعت غرہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
 سب دین منسوخ اور باطل ہو گئیں و من یبغ غیرہ الا سلام وینا فلن یقبل منہ و ہونی
 الاخرۃ من الخاسرین اور ادا صدق نبوت و حقیقت رسالت ہمارے پیغمبر نبی آخر الزما
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اثمن فی نصف النہار روشن اور مسلم ہو چکی طرح طرح کی معجزات متواترات اور
 بیانات اصحات ہسکی کہ بجز انکو ایک قرآن مجید اور فرقان حمید ہے تو اب جو معاملات عبادات
 وغیرہ احکام ہوں یا غیر احکام عوام کو اسطے ہوں یا مخصوص مجازات کلیتہ و جزئیہ خواہ شدت
 و کنایتہ ثابت ہوں یا نصا و صراحتہ سب کا سب حق ہو گا اور جو کچھ اللہ اور اللہ کے رسول نے
 فرمایا جو مع اس کے تعلقات کے جو ضرورت دین میں ہیں ان سب کا ماننا اور تسلیم کرنا واجب ^{اور}

ہو گا اور کوئی اعتراض اور سپردار و نہیں ہو سکتا نہ اوپر منصب اعتراض و انگشت زدن
 کسی کو کسی حال میں بطریق طعن و تشنیع اس لئے کہ یہ کفر و الحاد و ہر اور زندہ و ارتداد و کفر کا
 جواب اور اس کی فہمائش کا اسباب قیامت برہا قطعی اور اثبات دلیل یقینی ہر اصل ثبوت
 دین اسلام اور حقیقت رسول برحق علیہ السلام پر اور اسکے سبب اتب سابق میں طعی ہو چکا
 پس اب بعد اسکے متوجہ ہونا دفع ان اعتراضات کی طرف تفسیر اوقات ہر ماہانہ بعضی ان
 امور میں بلکہ اکثر ملت اہل ہندو دین پائی جاتی ہیں اور ان کی میان سلم اور ان کی کتب میں محرر
 اور موجود ہیں بس اس نظر سے یہ اعتراضات اگر مشترک الا لازم ہو گئے فاما جو اکہم جو تم اور کجا
 دو گے وہ بعینہ ہمارے طرف سے ہی جواب جائیگا و اللہ سبحانہ الموفق لرضایہ اللہم الفرض منہ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم واجعلنا منہم واخذل من خذل دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 ولا تجعلنا منہم ربنا لا تفرغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا وھب لنا من لدنک رحمۃ انک
 انت الوھاب صل وسلم افضل صلواتک ازی کل سلامک و بحیاتک علی افضل
 و خاتم انبیاءک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین فقط

الحمد لله

محمد عبد الجلیل لغا

عفی عنہ

تقریظ و مواہیر شاہیر علمائے اہل ریاست مصطفیٰ ابا و عرف رامپور
و بلدہ فرخندہ مینا و حیدر آباد مع قطعات تالیف و تالیف

تقریظ قدوۃ العرفاء الکاملین زبدۃ الاولیاء المیزان لغات العربیۃ الفصاحتہ
الانام الہام مرجع علماء الانام اکل الکمال افضل الفضل و اعظم شیرین بیان مستند علماء
ہندوستان حافظ القرآن حاجی حرمین شیرین حضرت مولانا مولو محمد ارشد حسین صاحب

نقشبندی رامپوری دام ظلہم علی المسترشدین الی یوم الدین -

راقم الحروف اکثر مقامات اس تحریر کے بغور سنئے۔ سبکو مطابق کتب معتبرہ صحیحہ
امید ہے کہ اس طالب حق منتفع ہو قلمدہ مولفہ جیت فاو و اجاد

العلیہ السلام
الرحمۃ الرحیم
الارشاد حسین

تقریظ علامہ زمانہ نہامہ یگانہ فاضل جلیل عامل نبیل شریعت و طریقت

دستگاہ حقائق و دقایق آگاہ مولانا مولوی ابوالذکاء سراج الدین محمد ساما امداد

میں نے اس تحریر کو اول آؤر تک دیکھا مجھے نے تحریر جواب شہنشاہین جو دات تحقیق دی ہے

وہ سب لائق قبول علمائے کفول و سزاوار آفرین و اعتماد اصحاب عقول ہر فی الواقع مجھے

کہ اس قدر اوسکو جزا خیر و بڑی کوشش بجا اوسکی شکور کی ہے۔ اگرچہ اوہی
جوابات متعدد اس شہنشاہ کے ہیں مگر کہنے ایسا جواب دانی نہیں لکھا۔
العلیہ السلام
الرحمۃ الرحیم
الارشاد حسین

تقریظ عالم و عامل محقق عارف و کامل مدقق جامع علوم معقول و منقول

حاوی فروع و اصول بحر ذخار علوم سید البرار مولانا مولو محمد عبد الغفار

رامپوری دام فیضہم - مدرس مدرسہ دارالارشاد و رامپور۔

یہ شبہہ اشتہار کے جمیع مضامین کا پورا جواب مطابق
کتاب ہی اور طالب حق کو کافی و وافی —

۱۳۱
حسن
محمد عبدالغفار

تقریظ محزن الفضائل معدن الفواضل عالم تحریر جامع کمالات تحریر و تقریر
معارف پناہ حافظ کلام اللہ جناب مولانا مولوی محمد عبداللہ صاحب رامپور دام فیضہم
جواب اشتہار میں جو مجیب تحریر فرمایا ہے بلاشبہ وہ

عبد اللہ محمد
عبد اللہ محمد
التوفیق علی

عین تحقیق ہی اور مناظرہ طالب حق کو کسی محل میں کلام نہیں۔

تقریظ متقی فرید و عارف وحید موید وین متین سید المرسلین جناب مولوی
محمد قمر الدین خان صاحب متوطن کابل مقیم رامپور دام فیضہم —

محمد قمر الدین
محمد قمر الدین

یہ کتاب حیات فی واسطہ ریاضت کے نثری مشہور اسم یا سہمی ہے —

تقریظ علامہ زمان لقمان دوران و نعمان آوان اویب یکتا ایسے بہت جناب
مولوی حکیم حافظ محمد عبدالرحمن صاحب خلیفہ الرشید حضرت مولانا احمد علی صاحب شاہ شاہ پوری دام فیضہم

اتانی کتاب رائق بصقل الصدا ور و بسانے و نہم بدلائل فز لکست یہدی للذی ہی اقوم او من کان القی سمعہ و ہو حاضر و لو کان نہم غیرہ لما فتنوا و اما انما قلنا بالغیب راجعا	بنور المعانی عن قلوب النہادک قواطع اجلی من سیوف سواک مہرہ مشل النجوم الثوابک لیدیہ لینیج من رکوب المہالک عن وین موبہم و سیم المساک ولکنہ عن قلب یقظان عاتک
--	---

تقریظ جامع محاسن اخلاق شہیر آفاق مطح انوار صمد جناب مولوی حاجے
 شرف الدین احمد صاحب روکو کوئی مقیم بلدہ حیدر آباد دام فیضہم -
 قد جاہد شرکین الہند بسیف القلم واللسان وغلب علی قوتہ البغی والطغیان
 الفاضل الذخیر خان العاقل الفحمان الجبر النحریر النبیل المولوی محمد عبد الجلیل
 وانا العبد الضعیف اقول ان ہذا کتاب اللہ عوس راجم البلاء وعلی الاعداء سبب جزا
 العبد
 فقیر شرف الدین احمد دہلوی

تقریظ سور و تجلیات نور مطلق ہادی طریق برحق جناب مولوی محمد انوار الحق صاحب
 مقیم حیدر آباد وکن دام فیضہم

لا یریب یہ تحریر جواب شافی کافی و دانی ہے رب العزۃ مصنف کی سعی کو شکور فرمائے
 تقریظ نمبر کمالات حق و علی غایت بین الاشباہ والاقران مولوی محمد منصور علی صاحب
 مراد آبادی صدر مدرس شفا خانہ یونانی سرکار آصفیہ دام فیضہم -
 یہ کتاب روہنہ و دین کافی ہے اور انکے سوالات کا جواب شافی ہے۔ محمد منصور علی صاحب

تقریظ فاضل عصر کامل و ہر جناب مولوی غیاث علی صاحب حیدر آبادی -

لنعد مؤلفہ و لقد بذل جہدہ فی تحریر الاجوبۃ و نتیجہ مطالبہ و اضافۃ المطالب الہیاء
 و المعارب السنیۃ فشاہد سعبہ و جاد الکتاب بحد اسد رشیداً انیقاً لطیفاً عجیباً
 ہذا ما کتبہ المتفائق الی رحمۃ ربہ القوی محمد غیاث علی غفر اللہ لہ و لوالدہ باطنی و لصلوۃ
 و السلام علی امام الانبیاء سیدنا و مولانا محمد بن الحجتہ صلی اللہ علیہ و آلہ و اصحابہ وسلم

تقریظ سخن سنج سخندان روشن فکر روشن بیان مولوی محمد مجمل حسین صاحب مہدی
دکیل ہای کورٹ سرکار نظام خلد اللہ ملکہ الے یوم القیام -

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی من اتبع الهدی - اسلام کا تیرتا بان
رجسے تاحد عمرات شرقاً غرباً جو با شام لا اپر پر تو شعاع کامل ذرہ ذرہ کوچک یاد
ہر چند کہ گردش دوران سے دور میں ہر کسوف سے موصوف ہونا جسکے لگو گاہ
لازم اور تبدیل احیاء جو بالمجاز ذاتی تغیر کہلاتا ہے علی الدوام اوسکو ملازم پر تہی بیست
کسی لحظہ کسی عنوان فارغ نہیں ہی ہر آن دہر زمان جملہ حرکات میں ساکنان عالم امکان کے
مادہ قابل کی تہذیب ترتیب میں مصروف مشغوف بہ بہت ظاہر ہے کسی دین الافرا
عباد وغیرہ عباد کھانڈ الئے سیرتہ دیکر نہیں ہوتا بالخصوص خاکی نژاد کی بنیاد
جو اس فانی وجہ کو خاک اور کر کے بعض احیان میں ابرتہ و تار کے حامل آج سے
کسی قطع ارضی بالعرض زاویہ نشینی خفایا اختفا کا اسپر اطلاق مسلم اسکے مخفی فی
لقد او جغرافیہ حکم کر سکتا ہے کہ واقعتاً سے بہت کچھ زاید ہو خصوصاً اہل دولت
سکہ علو و صولت روزا زل سے اسی کا حصہ ہے اسکے ظل برکت میں جو آباد ہیں وہ
قطرہ ہی کیون نہون مگر بحر زار کا حکم کہتے ہیں - دیکھو اندون ایک عامی و
مددگار دین ہنود نے کہلا سے ایک اشتہار شتلمبر چند اقوال لاطل شایع کیا
ہر چند کہ مذلت اسلام اوسکا ادھاتا جسپر فقرات مندرجہ پوری گواہ مگر خود
چہ علاج بالعکس قانون قدرت لم یزلی نے مذلت دین ہنود دکھا دی صریح سایل

بیچارہ مع جملہ فریق ہر کلام و ہر کام ذیل ہو گیا سچ تو یہ ہے کہ اس کا بقول لغوہ
 خود اوس کی ناسمجھی پر دلیل ہو گیا ہمارے مجرد قول کا اعتبار نہ تو اہل البصائر میں
 ہر اس کتاب لا جواب کے جو جانشانی کے نام سے مشہور نام میں ملاحظہ فرمائیں اور
 جناب مولف عجیب کی شیوایابی و خوش ادائی شیرین زبانی و اعجاز نمای کو اندازہ
 لائیں میں اس مختصر و محقر تحریر میں سوا اسکے اور کیا تقریر پیش کروں مگر ہر تقریر باصواب
 و مذاق شکن ہر جواب ہمہ تن صواب و اصول ہندو کا بیج کن ہر دعویٰ الزامی
 دلیل سائل مقررین و ریدہ دہن اور پر تفصیل کے واسطے عین تذیل یا وجود کمال
 اظہور ظہور اسلام کے لئے حکما کافی اور اسقام توہمات باطلہ و خیالات غلطہ کیلئے قطعاً شافی
 اس عابر اقامت کلام مناسب جانتا ہوں کہ حکیم علیم اور رحیم علیم کا رسا نعم البکین
 کفیل مصنف کتاب جانیاف و کتاب فاضل انتاب حضرت مولانا مولوی ابوالحسن معین الدین
 محمد عبدالحلیل صاحب نعمانی راہبوری ائمہ فاضل المعنوی الصوری بعض اے قرین
 و سخی مکتور کے اجر جزیل و رتبہ جلیل عطا فرمائے اور اس کبریت احمدی نے
 نسخہ مرکب عجیب الاثر جواب شافی سو علیل علالت و ضلالت کو زبیر
 شفاے عاجل و کامل یونہی پائے امین بزم شرف العالمین علی ابدہ العابدین
 علیہ علی اللہ و اصحابہ اجمعین **کتبہ العبد المذنب الی رب النشئین محمد**
تجمل حسین اؤملہ مسد جانہ الی ممتناہ فی الدارین بزمہ امام القلیتین
 صاحب قاب قوسین علیہ صلوة خالق الثقلین الی دور القمرین فقط

تقریظ جناب لانا مولوی حکیم محمد تقی حسین صاحب تشریف رکھتے ہیں کہ آفرین نظام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا سبباً مرضياً - وارا نا طريقاً مرضياً -
 سقانا من مناهل هدايته ماء التحقيق واجرى لنا من بحر عنا
 انوار الدقيق هو الذي ميز القشور عن اللبوب وانبت
 الاشجار من الجيوب وصلى الله على من بعث بالحق والبيان
 واعجز الفرق الباطلة بالمعجزات ادعى النبوة بالبراهين الساطعة
 واظهر الدعوة بالادلة القاطعة واظهر ملته على جميع الملل - وعز
 دينة على كل الفل كما قال الله تعالى (هو الذي ارسل رسوله
 بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً)
 وعلى آله واصحابه الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأنهم
 (اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم فلهم اثم) وعلى من اتبع الهدى
 وترك الشرك والغوى - اما بعد فيقول العبد المذنب الراجي
 الى رحمة النان الحكيم محمد تقی حسین خان الوامفوری ان الکتاب
 الذي صنعه المولوی محمد عبد الجلیل النعمانی الوامفوری
 وسماه الجواب الشافی فی تردید الاعتراضات التي وردت

فرقة الهندو من بجلور وقد طبعتم فی الاستهارات وازلت
 الی اهل الاسلام فی بلاد مختلفة للجواب وقد بالغوا صر
 المعترض للتردید حتی وصل الاستهارة المذكورة الی المصنف بالصواب
 واجابها بحجج اصحاب الصواب قد قدرت اکثر ابحاثه ورأيت فیہ بالنظر
 الدقیق وتاملت فیہ تامل التحقیق والله وحده شاقباً عن شبهات واهبة
 فی الدین - وکافیاً عن خیالات سوء فطایته فی علم الیقین ان ادعی
 قضیة فقد برهنه وان حزل مقصداً علی نقل فقد محمداً والی المقصد
 الیقینی فی القیاس بنظر الانصاف واجتنب عن القضاء التخلیة
 احرازاً عن الاعتصاف صنف شیئاً لیس کمثل شیء عمت

تقریر جناب مولانا مولوی ابوالفتح غلام غوث صاحبینی شطانی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في هذه الصلوة الجميلة والسلام على رسوله الكريم
 كما في المخلق الى سوار السيل على الله واصحابه الاخيار بنصوص التبريل الاجاب لعلوم التشريع
 التكميل - اما بعد بين اس جواب في وترديد كافي كوكيها - واقعي كمرع في كراه
 ككوشاني جواب هو كوكيا اس باره بين عمده كتاب هو مجيب كرامى في حجة
 كوخوب قايماً كيا هو اور او نهين ككيا لوان او نهين كوخوب ديا هو او نهين
 سرير مقام كك مطالب كك پوري تحقيق كك هو اور كتاب سنت هو او كوكو كمال

تطبیق دی ہے۔ کیونکہ یہ نازک بیانی اور تروید لائانی مولانا
مولوی ابوالحسن محمد عبدالجلیل صاحب نعمانی دام باللطف الرحمانی سے
ہے جو عالم تحریر و ادیب خوش تحریر ہیں اور فضل و کمال میں اینتر آپ ہی
نظیر ہیں۔ خدا کریم مصنف علام کو جزا دے نام دیو۔ اور گرامیوں کو
توفیق ہدایت اسلام بخشی۔ آمین بحرحمۃ البنی الامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ
والہ وصحبہ اجمعین۔ کتبۃ العبد المتق الی رحمۃ اللہ الباری ابوالفتح
المدعو بعلام غوث الحسینی الشطاری۔ کان اللہ تعالیٰ وغفر ذنوبہ۔

قطعہ تاریخ طبع و قادیان و ذہن نقاد و جناب مولانا مولوی
حکیم منشی محمد تقی فضل حسین خان صاحب رامپوری متخلص ترقی منشی
برگید آفیس سرکار نظام الملک آصف جاہ خلد ملکہ

جو کر عبد الجلیل بحر زخار	رقم در ردّ دین اہل رنار
بتان راسزگون در بحر و برد	کتاب بید خوان زیروز برد
ترقی کرد چون فکری بسال	بتائید خدای لایزال
فقط این مصرعہ خوش کافیش شد	زہی قر جواب شافیش شد

ایضا گہر ریز کاک خوشنویس گمانہ مشہور زمانہ جناب مولوی
محمد عبد الرزاق صاحب متخلص بہ ناصر رامپوری
چہکے تیار ہوئی جبکہ جواب شافی

عذیب چمن عیب فاسخ ہوئی | خوب حقیقت اسد مدد کہا دی ہا
 قطعہ تاریخ تالیف نتیجہ افکار اوجد خوشنویسان روزگار
 جناب منشی محمد عبدالرحمن صاحب کاتب مطبع رکاب سعادت حضور
 بندگالغالی متعالی مدظلہ العالی متعلق دفتر صرف خاص

مرحبایہ فرخ و زیبا کتاب | پاگئی جب زینت حسن وجود
 سال یہ تالیف کا مینے لکھا | خوب دیا خوب جواب ہنود

ایضاً طبع اوجد خوشنویس لائانی جناب منشی فیض محمد رضا
 رحمانی ملازم دارالطبع سرکار عالی تلمیذ حضرت فغانی یعنی
 افتخار خوشنویسان مان جواہر رقم خان ثانی نائب مستحق

این جواب لاجواب و ستیل | یافتہ ترتیب چون باب کتاب
 عذیب طبع شد شکر شکن | بت شکن و ندان شکن آبد جواب

ایضاً از تالیف طبع حافظ قرآن جناب ابوالعطا محمد فضل الرحمان
 صاحب تلمیذ حضرت مولانا نعمانی صاحب اشاعتی مدظلہ العالی

مان ماورہ زمانہ تالیف | جو اصل جواب پیشدستی ہو یہ
 تالیف کا اسکے سال فضل الرحمن | لکھی گئی۔ روتبت پرستی ہو یہ

ایضاً از تالیف شریف جناب ابوالصفا محمد صدیق الدین
 صاحب میدرا بادی فرزند جناب حکیم حاجی غلام دستگیر

ڈاکٹر سرکار نظام تلمیذ حضرت مولانا نای نعمانی مولف
جواب شافی مظلہ العالی

مین قطعہ سال مین ہو انکار کمان
صدیق کلبو کلبو ہی سچ تو یوں
قطبہ تاریخ طبع چکیدہ خامہ جناب ابو الوفا محمد اکرام الدین
صاحب حیدر آبادی فرزند جناب حکیم حاجی غلام دستگیر
صاحب قادری ڈاکٹر سرکار نظام تلمیذ حضرت نعمانی
مصطفیٰ آبادی لازال ظلال احسان مولف -

یہ کتاب ایسی نفیس و نایاب
اسکے لکھنے کی سنین ہجری
زیب ترقیم ہوئی ہو دیکھو
واقعی نسخہ شافی ہے - کلبو

قطبہ تاریخ طبع چکیدہ خامہ جناب ابو الوفا محمد فیض الدین صاحب
حیدر آبادی براور زرا وہ جناب حکیم حاجی غلام دستگیر صاحب
قادری ڈاکٹر سرکار نظام تلمیذ حضرت مولف غلام دامن فاضل

بفضل خالق کیتا ی پاک ہے ہوتا
سوال سال پہ اسکے ابو الوفا کلبو
ہو ایہہ طبع سے تیار باصواب جناب
جواب اہل ضلالت ہی لا جواب

ایضاً رقم فرمودہ ذہین افاق سید محمد عبد الرزاق صاحبزادہ
صاحب حسن اخلاق جامع دلا و دفاق سرآمد تجاران زمان

سید محمد سلطان صاحب مالک مدیکل ہال عبد الرزاق چاکر
حیدرآباد دکن

وہ بات اس میں لکھی متانت کے ساتھ

اولہ سے جو دل کو مطلوب ہے

یہ جملہ سند طبع میں بولنا

قطعہ تاریخ ریختہ خامہ نادر گار جناب منشی محمد اصغر علی نقی

رامپوری و فعدار رسالہ پنجم ملک پنجاب مقیم کمپ ہنون

شفابخش دل اہل یقین ہے

چہا ہے وہ جواب اس دم جو

سنا۔ اچھی بہار باغ دین ہے

سال طبع اب اسی طبع رنگین

ایضاً از کلمہ گہر سنگ جناب ابوالکریم منشی محمد عنایت

حسین خالص صاحب برادر جناب مولوی محمد تاج حسین خالص

وکیل ہائیکورٹ سرکار عالی تلمیذ جناب مصنف نامی

دام فیضہم السامی بجاہ النبی المکی التہامی -

کہ جس نے وہوم عالم میں مجا دی

چہی جب یہ کتاب حاجی الشکر

دل و جان سے مصنف کو دعا دی

دعاوی اور اولہ جس نے دیکھی

واحسن بالہدی فائدہ دی

لقد ساق الکلام بحسن سوق

عجب تاریخ سنجیدہ تبادی

خیال سال نے مجھ کو عنایت

زبان بے زبان فوراً ہلا دی

زبان دان فکر کا احسان کیوں

بنائے مذہب باطل مٹا دی	بان سنگدل خود منہ سے بولے
ایضاً فکر طبع لطیف جناب سید خواجہ حسینی صاحب	
قاری ساکن قصبہ ابراہیم پٹن علاقہ مالک محریہ	
سرکار نظام تلمیذ مصنف فہامہ و علامہ دام فیض	
امریکہ خیز خفایں ہنیں	اکے دیکھے سوجو ہونہ ہوم
کیئے سال طبع میں اوکے	کہلا اثبات امر حق - مرقوم
ار رشحات قلم زہت رقم جناب منشی اکبر شریف	
صاحب مدرسہ انگریزی کیمپ بنگلور تلمیذ	
عجب شان و شوکت کا ہی یہ جواب	بصد آب و تاب و سراپا عوَاب
سنہ طبع لکھ اسکی اکبر شریف	کہ اچھا لکھا ہے ضروری جواب
از طبع زاد خوشنویس کتیا جناب منشی محمد غوث صاحب تخلص بہ الہام ہر شے دار ادرا طبع کر کا	
ہی یہ اب بر محل حبستہ و دندان شکن	بے تکلف بے تصنع با صواب لا جواب
پرفصاحت خوشنما و مستقیم و مستدل	مسکت اعدا و متقم بے تردد و ارتباب
مستند عمدہ محقق عین تحقیق امیق	حق سے مشحون صدق مقدون بن مالک
موجب تقویت دین متین موثین	باعث حسن فروغ ملتہ با آب تاب
کچ بنا وون کو شہاب ثاقب تیرالم	علتہ رنج و عذاب چرچ و تاب اضطراب
طبع سے الہام کے تانچ نخلی طبع کی	بے نظیر و لا حواب اچھا لکھا اچھا جواب
از طبع زاد جناب منشی محمد عزیز الدین صاحب مالک مطبع عزیز دکن تخلص سحر	
جواب فی منظور آفاق رقم فرمود چون و عظم	بسال طبع ان با غیب و نبوت علی بن رشید

قطعہ تاریخ تالیف از محمد سلطان عرف صاحب میان فرزند
افتخار التجار خلیف بے نظیر جناب محمد وزیر صاحب حیدر آباد ہے۔

عجب دلچسپ ہیرو تازہ تالیف
سند تالیف میں بینے لکھایوں
پسندیدہ بچان مقصود و مطلوب
کتاب لاجواب اچھی دہی خوب

قطعہ تاریخ طبع از طبع زرکی الطبع سنجیدہ منظر قاری حافظ محمد اکبر صاحب
شاہجان پوری تلمیذ مولف جواب شافی

کس دہوم سے کیسی شان اور شوکت سے
خود اہل نبوا اپنے منہ سے جوئے
لکھا گیا اور چہا جواب شافی
کیا خوب ہے مرجا جواب شافی

ایضاً طبع از جناب مولوی فشتی حافظ سید محمد زفر علی صاحب
چشتی نجیوی تلمیذ حضرت مولانا مولوی شاہ سلامت اللہ صاحب اسلامپور
مدرسہ دارالارث و ریات رامپور

کہا مار کے سوالوں کا حیرت یہ جواب
بولا سرور شریف تفکر میں مجھے لکھ
طیار ہو گیا انبیاءات و ذوالجلال ان
مرغز بہ دل جواب ہے تاریخ جمشید

ایضاً طبع از جناب خدام محبوب خان صاحب اسید تلمیذ حضرت
مولف جواب شافی

محمد قدیم طیار اس دم
سن پوری میں اے اسید و کیو
جواب شافی مطلوب بے مثل
ہدی تاریخ عمدہ خوب بے مثل

ایضاً طبغرا و جناب محمد الیاس خان صاحب - رامپوری

دیذا ان شکن ہوا ہے وہ مثل لاجو	خود جان سکتے ہیں جنہیں کچھ ہی تیز
الیاس تم ہی طبع کی تایخ یوں لکھو	روشن جواب سننے بہر دل عزیز ہے

تقریظ عند لب گلزار پر بہار خوش بانی یکہ تاز میدان
شیرین زبانی جناب موکو محمد مجیب اللہ صاحب - لکھنؤ
فرنگی محل حال تقیم بلدہ وکیل درجہ اول عدالت عالیہ سرکار آصفیہ -

بقدر زمانہ کی عربی میں تنزل و انحطاط ہوتا تھا ہے اس طرح اہل زمانہ کی
ہمت عزم و حزم حوصلہ استقلال علم و عمل روز بروز گستا مایہ ہے -
وہ جوش و ہوش وہ ہمت وہ استواری یقین وہ علمی غا ہین
وہ آسمان فرسا بارگاہین - وہ ترکی صوتین - وہ ہاشمی ہمتین - وہ
عباسی الاغریان - وہ معلی ترکنازیان - وہ سلجوقی غمت - وہ
محمودی سلطت وہ علما کی درس گاہین وہ اسحاق و قفا کی رصد گاہین
وہ حکما کے حیرت آفرین کتب وہ ادبا کی روشن خطب جہان ان کا پتا
ہمین ملتا وہ ان علم و عمل کا ہی جلتا چراغ ٹٹا مارہ گیا - شکراہ بگلو کا شستہ
عام فکر و ہند میں سینہ کرتا پرا گھباے پاس سے دامان منا بہر پرا گمر کرئی
اوس پر ہی شمال کا خوشگرنہ ہوا - اس نسبت ہندی کی درباری کا اثر کئے پر
نہ ہوا تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ کسی ہندو نے اہل اسلام پر جذا اعتراض

کر کے علمائے اسلام سے جواب طلب کیا تھا حق تو یہ ہے کہ اوس زمانہ بڑا غضب کیا تھا۔ مگر اہل علم سے اب بھی کوئی قریہ کوئی بستی تک عالمین
 آفریں اوس اشتہار نے حیدر آباد اگر دم لیا۔ سو کو محمد عبد المجاہد صاحب
 نعمانی جو مرد باہر و فاضل تجوہین اون کو اوسکی وضع و ترکیب و صورت
 و ترتیب پسند آئی پہلوین بٹھالیا اور قلم اڑھالیا۔ غور سے جب اوس تصویر
 کو ملاحظہ فرمایا تو اوسکے ہر جز کو عالم تحقیق میں دیدہ حق یقین نے شکر
 و سراپا زشت پایا ایک ایسی تصویر بے نظیر اوس مصور بے عدیل نے
 کھینچی کہ اوس ناظر پہلو نشین کا آتش رشک و حسد سے سینہ و جگر تک
 جلیا۔ زنگ بج بدل گیا۔ یہ کام ایسے نقاش عظیم المثال کا تھا کہ نقش اون کو
 جس نے خود کے نقش ثنائی بہتر از نقشہ اوں بے نظیر و لاثانے کھینچ کر
 پیش نظر رکھ دیا۔ نہ عتاب نہ خطاب نہ اعتراض کا مفصل جواب
 اور لطف یہ کہ ادھنین زمار بندون کی کت بون ہی بہ سبب حکم و غیر سول
 و غیر معلل کامل مدلل رقم فرمایا ہے۔ سچ تو یوں ہے کہ سایل عرض کا
 ناک میں دم کر دیا ہے۔ وادری نظر دقت و پایہ تحقیق۔ شائستگی علم
 ایسا ماہر ہونا آسان کام نہیں یہ ایخ بادہ تحقیق ہے نہ ساغر حق قیق
 کہ ایک جرمہ پیا اور سے پرست بن گئے بلکہ صرف ایک نظر دیکھ لیا
 اور غایت کیف میں ستر بار دست۔ جہاں آفسرین کو

مؤرخان و مہتمم اور اس تصنیف لطیف کو اعزاز و تشریف عام قبولیت و
 فعلت خاص حسن شہرت اور سائل کو توفیق فہم تحقیق امر حقیق شریعت اور
 راقم الحروف و جہد پناہ گزینان کو اسے محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی
 کامل محبت عطا فرمائے اور تمام گم کردہ راہان طریق ہدایت کو طراویز تقیم
 پیر لائے آمین یا رب العالمین - والسلام علی من اتبع الهدی تقریظ مختار
 سیاحہ محمد حبیب اللہ لکھنوی فرنگی محل۔

خاتمہ

بلبل کے چھپے گل کے ہتھے بہار گلزار میں سے اختیار کئے دیتے ہیں کہ آجکی یادگار
 تاریخ آجکے مبارک دن میں کوئی نہ کوئی تازہ و پھسپی بنے فصل ہستی متعاقب و متوالی
 آنیوالی ہجر۔ رات وہی اپنی نوزدیدگان شمار کو ساتھ لئے ہوئے بضابطہ ستر چلوہ گر نمون
 کوئی نہ زالی شاخ نہیں تیرہ سو پونین سال کا ساتواں ہینہ ہفتہ کا ساتواں دن سراج المبین
 حسن اجمال سواجلی تاسوین شب کی اول ساعت سعید کا استقبال تجلی الہی کا نزول عام عباد کا عروج
 جواب شافی کی تیاری ان سب امور یادگار ساتھ ساتھ کچھ مصنف ابو محمد عید الجلیل نہاتی کا
 مخدومہ خوش اسلام مافی جہنم شرف تلمذ اور ساقی جہان تاب فلک شریعت و طریقت سے حاصل
 نام نامی آجہ اقلیم بند ملک ملک ملک عبد غلظت و ادب لیا جاتا ہے یونہی علامہ ثانی مجدد الف ثانی صاحب
 قلوب تومین حضرت مولانا کو محمد اترسا و حسین صاحب مجددی نقشبندی اللہم توفیق
 المستشرقین یٰ لواء بقا ہم ما دام قلوب الہین آمین فقط

بتا بر ملاحظہ ناظرین جواب شامی جس سوال کا
جواب ہوا اسکا اشتہار بعینہ فرج عمر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نیاز مند خیر خواہ خلیق اللہ محمدی الدین عبد اللہ نو مسلم محل اپنی شکر گزشت
سب مسلمانوں کی خدمات میں خصوصاً علما فضلاء - قاضی - ملا - مفتی -
مقلد ہون یا غیر - فقیر - مشایخ - قادریہ ہون یا چشتیہ بیان کرتا ہے -
سائل ہے - تحقیق چاہتا ہے - کہ مسلمانوں سے دوزخ و بہشت خصوصاً
عذاب قبر کا حال فرشتہ ہیبت ناک شکل سے قبر میں آکر خدا اور رسول -
کون اس صفت کا ہر ایک سے سوال کریں گے - کافر گہرا کر جواب با
صواب نہ دیں گے - پھر قرد باویگی - گرزون کی مار ہوگی - سائب تھپوٹکا
وٹسنا - مردیکا چلاتا - بد قیامت کے دونوں میں اور بھی زیادتی -
عذاب کی ہوگی - جیشہ بہت بڑا ہوگا - اسی موافق عذاب بھی ہوگا
ازانجملہ بمبوکی سے بیقرار ہون گے - کھانا چاہیں تو سیڈکھاوین گے
پانی مانگیں تو حمیم گرم کھولتا ہوا پین گے - سایہ چاہیں تو آگ کی بارش ہوگا
ہوا چاہیں تو گرم ہوا کہ ناک میں گئے تو دماغ بہم کر دے - وہ جو

اس دنیا میں بڑا سرکش و مغرور و کافر ہو گا۔ چینیٹی کی طرح پائمال
 رہیگا۔ سربل چایگا شکل متغیر ہوگی۔ کوئی بندر سورا ہوگا۔ مکھیاں
 بشکین گی۔ دشمن ملعنہ کریں گے۔ گھانس کی طرح جلیگے۔ معابد اہونگر
 پر اعلیٰ بدن نہ رہیگا۔ ایسا ہی ہر بار ہوگا۔ موت مانگین گے۔ کہ عذاب سے
 بھوئیں۔ جواب ملیگا کہ موت مرگئی۔ تب تو نہایت معنوم اور ناامید
 ہونگے۔ جسکی انتہا نہیں۔ یہ مجمل و مختصر بیان ہے۔ عرض اقسام کے عذاب
 جو کتاب میں بالتفصیل مذکور ہیں مبدار ہیں گے۔ اور مسلمانوں کو جنت یعنی
 ایسے باغ کہ جن میں نہرین جاری شیر و شہدے شیریں و صاف بشک کا فوکر
 خوشبودار اقسام کی شراب بطور بے کیف درخت سایہ دار کہ ہر برگ سے آواز
 خوشنما میوے اقسام کے جو دنیا میں نہ کہاے نہ دیکھے نہ سنے اور جو سخی دکھاے
 و بان دیکھیں گے تو کچھ اور ہی مزہ پاویں گے کہ دنیا کی نعمت و میوہیں و پس مزہ
 سو میں ایک حصہ بھی نہوگا لطف یہ کہ فضلہ نہوگا بجاسے فضلہ عرق خوشبو جسم سے
 نکلیگا۔ جو بوڑھے بد شکل کالے گڈے نمکٹے اندھے لنگڑے مرے ہون گے
 سب ادب و بوجہ گورے گٹھے کہ سترتہ سے رنگت بدل چکے نکلے ہمیشہ۔
 جوان رہیں گے۔ عمر مردوں کی تیس و بی ریش اور عورتوں کی اٹھارہ سیکڑی
 ہمیشہ کور سگی۔ جو بے زوج مرے ہون گے۔ وہاں شادی ہوگی۔ خدمتین
 حور و غلمان ہون گے ناپاکی نہ ہوگی۔ دوست آشناؤں سے ملاقات نہ ہوگی

ادنیٰ جنتی کا محل کہ سب سے کم ہو گا سو اس دنیا کے بلکہ دو برابر ہو گا
 اسی کو مطابق سب لوازمہ اسکا ہو گا۔ یہاں سے قیاس کیا جائے کہ پروردگار
 تعالیٰ اپنے تابعدار بندوں کے لئے کیسے منایات کرتا ہے وہ بہت ارزان ہے
 اس کو ساتھ دولت و حشمت دنیا کی کیا حقیقت ہے۔ سب سے بڑی نعمت دیدار
 الہی ہو گی۔ کہ اسکے آگے سب نعمتیں جنت کی پیچ نظر آؤ گی۔ شکر اپنا گروار
 بند ہی کہ جس کے چہرہ پر نظر کرنا میں اپنا سرمایہ حیات سمجھتا تھا چوڑ کر یا میری بہشت
 مسلمان ہوا تو میرے بھائی بندوں نے اس قدر مار پیٹ کی کہ مدتوں خون کی
 قی کر تا رہا آخر شش انہوں نے زہر بھی دیا تب بھی میں دین اسلام پر قائم رہا
 اور میری مان یہ سب میری محبت کے کہ اکثر ماؤں کو اپنی اولاد سے خدا سے
 بھی بڑھ کر محبت رہتی ہے۔ گروار اور بیٹوں کو چوڑ کر کلمہ پڑھا کر مسلمان ہو گئی
 لیکن بسبب ضعیف و غیر زبان ہونیکے ترتیب نماز و قناعت سیکھنے سے محروم
 نہ پاسکی فوراً صبح سے بیمار ہو گئی پھر قوم کے لوگ کہنے لگے دیکھو جو دہرم
 پر نشٹ ہوا سٹورا کو یہیں سزا دیتا ہے۔ اور وہ بیمار ہی بڑھ گئی۔ فالج۔ لقوہ۔
 تپ۔ و بقراری اس شدت کی جسکا بیان نہیں کر سکتا۔ وہی قوم کے لوگ
 اسکی تکلیف و بقراری دیکھ کر رحم کرنے لگے الہی اسکو صحت دی۔ یا جلد انکو دہانگہ
 تب میں نے قیاس کیا کہ عوام دن و مرد دنیا کی بلکہ شہری بھی سب نماز میں ہزار گھر
 دوچار سو ہوں گے۔ سو بھی ہر گھر میں سب نمازی میں عورتیں اکثر نماز میں۔

اور بعض ملک والوں کا یہ حال ہے جب اُن کے گہر بچہ پیدا ہوتا ہے تو ملاس غسل کی
منیت پڑھوا کر پانی میں ڈالتے ہیں زجا کا غسل نہیں اُترتا۔ سمجھتے ہیں بخت ان کے
ملاؤں کا یہ حال تو عوام مرد و عورت کا کیا ہو گا۔ اسی پر سے قیاس کیا جائے
وہ لوگ غریب بلکہ تو انگریز بھی ارکان اسلام عیدوں کے کر نہیں جانتے ہیں۔

اچھس ورا البتہ گہر دار لیتے نہ تھے اچھے کپڑے پہنتے رمضان میں سویان شعبان میں
چاپتیاں محرم میں روٹ چون گے بنانا فقیر ہونا عرسوں میں جانا راگ راگنی کر
سوالی جواہریوں کا مولود پڑھنا سنا کر رمضان میں تھری دو بہاتی بلکہ بچوں تک بہت کر کے
روزہ رکھتے ہیں سال میں دو بار عید گاہ کو جاتی ہیں بڑے جلو بکر فقط نکاح کو نامعتبر جانا لباس
زینت حرام پہن کر بڑے وضو نماز کرنا سیکڑوں خمرات و کفریات کے شادی کو حلال سمجھنا نکاح
ثانی کو پات یعنی سفید کپڑا دھو بی کے بیان سے لاکر پھانا صبیح اسکا منہ نہ دیکھنا سندھ
پر مرد دنیا فرض نہ جانتا قاضی ملا کا یہ عمل داعی و بداد و نکاح کیا حال پہنچوں کا کیا حساب
کسی بی بیچم کی کندہوری یعنی شادی کا کمانا بچا کر اسکو دعوت دیکر بلانا۔ پیر اسکا ہاتھ پکڑ کر
مجلس سرائیادینا۔ مردوں کے دین کہ چھیکو کہنا نہی اترائی کہتے ہیں جب تک نہ کریں مردہ
مردوں میں نہیں ملتا ایسا اعتقاد رکھنا اور جو میت کو نجائی کا اندیشہ کا مستحق نہ جانا اور کمانہ
ہی کیلئے علم کو کر میت کو جانا اسپر سویت کر لڑو دعا و نماز کا قیاس ہو سکتا ہے۔ رات دن۔
غیبت و شکایت میں مشغول رہنا لوگ کے حسب و نسب میں تحقیر کرنا۔

آپ کو شہ ریف جانتا۔ صلا وہ ان سب باتوں کے امیرون

تو لکھون کا مال و زر کی افزونی کی فکر و غور و مستی میں رہنا اور غریب
مسلمانوں کے دین و دنیا کی فکر نہ کرنا بڑا فرض اسلام کا ختمہ کو جانتے ہیں باقی
سب تو خیر کلمہ طیب شہادت کہ بنا بلکہ اصل و اصول اسلام و ایمان کی
اسی سے ہر اکثر دیہاتی بلکہ بعض شہری تک نہیں جانتے ہیں اگر کوئی جانتے
ہیں تو معنی نہیں جانتے اور جو معنی خوب جانتے بلکہ کتابین کلمہ کی معانی کے
رہکتے پڑھتے بیان کرتے نہیں جانتے والوں پر ہنستے تحقیر کرتے وہ جانتا اور
بیان کرنا اُن کا بڑائی کے لئے زبانی ہی دلی یقین سے نہیں چنانچہ قول
دفع سے اُن کے کہ سراسر خلاف حکم خدا اور رسول کے ہے اعتقاد الٹا ظاہر ہے
جب ایسے مسلمانوں کو خدا اپنی رحمت و پیغمبر کی شفاعت سے بخش دیکھا تو یقین
ہے کہ میرے مان کو بھی بخش دیکھا باوجود اس امید کے جو کار خیر مجھ سے سن آتا
با امید ثواب رسانی کے کیا کرتا ایک روز حسب دستور زیارت کو گیا تو ایک
بزرگ مسافر کے پوچھنے پر نماز میں اپنا اور اپنے لوگوں کا قصور جو سبب
افلاس و طہارت کے تھا بیان کیا تو اس بزرگ نے اس خوبی سے سمجھایا کہ میری
تسکین ہو گئی جب قصور یا د بتلایا تو فوراً لکھ بھی دیا مگر افسوس کہ اسکے
پیسے بھٹنے سے اکثر مضمون جاتا رہا اور جو رہا سو بھی اکثر کم و بیش پائے
پیش ہو گیا بے مقدور کی سبب اسکو چھپانہ سکا کہیں اس پرچہ کا جواب
یا خواہشمند کی خواہش آئے پر ہر صورت اسکو بھی جیسا دوں گا کہ اسکا

دیکھنا ہر زن و مرد بلکہ ہر جاہل و فاضل بلکہ کافر تک خصوص عیسائیوں کو ضرور ہے تب تو مجھ کو ایسی امید اور خوشی ہوئی کہ اسکو مسلمان تو کیا ہر مذہب والا بلکہ ہر بنی آدم مان لیگا نہایت خوشی سے اپنی لوگوں میں اگر بیان کیا تو سنتے ہی کہنے لگے یہ طریق غیر متقلدین کا ہر شکر میں نہر ملایا ہر اماموں کا منکر خبردار اسپر عمل نہ کرنا تب تو میں نہایت مایوس و متحیر ہو کر ایک بڑی بستی میں جا کر طرفین کے فاضلوں سے پوچھا تو ان کے حال و قال سے کہ بخوبی سمجھنا تو نہیں سکتا مگر ایک دوسرے کو گمراہ بلکہ کافر و مشرک کہنا آتا ہر تب تو مجھ کو اپنے حال پر بہت افسوس آیا بقول دونوں دین سے گئی پانڈے۔ حلوہ ملانہ مانڈے۔ گہر نہ تیر تہ گئے۔ مونڈ منڈا فیضت ہے۔ نہایت بیقرار ہو کر اپنے گھر اگر اسی پیش میں رہا خواب و خورنا گوار ہوا از قضا ایک پادری صاحب جہر چا خصوص جہان کہیں ایسا چرچا ضرور تشریف لاتے ہیں اگر سب لوگوں کو جمع کر اپنے دین کی دعوت و صداقت بیان کرنے لگے تب یہاں کے جن پنڈت کئی سال پیش کر کے تحریری جواب طلب ہوئے ان میں ایک میر کھانہ جہ سے کہا کہ تو نے کہو کافر ہے ایمان سمجھ کر آپ بن دیکھے سمجھے گو اسی دیکر ایمان لے لیا اور بقول میان موٹھ بھر داڑھ سے ہاتھ بھر بڑا کر چھوٹے بڑوں کے سامنے ڈھیلا ہلاتے پھرنے کی تہذیب پا کر پاک بنا ہے مع از رو بول ندانی کہ دوبار آمدہ۔ اسکو بولنا ہے قضا فی الہی سے مگر ہوسے کو حرام اور آپ بے رحمی سے لذت زبان کے واسطے غیبیان

جاوڑوں کے گلے گھونٹنے کو بلکہ انسانوں کے گلے کاٹنے کو حلال پھر کافروں کے گلاں
 موسم دل کافروں کی ستمانی جتنی سمجھ کر ہمارا دین و مذہب چھوڑا ہوا ہے ان
 سوالوں کا جواب دو تو میں تجھے ہر رور و پے بلکہ جو کچھ میرا پس ہو دیکر مسلمان
 ہوتا ہوں ورنہ تجھے اور تیرا استاد کٹ یا نیم لٹا کو جسے تجھے فریب دیکر ہمارے فرائض
 و خاندان کو بڑے لگا پایا بلکہ ہر ایک کو جو ہمارے دین کو جوڑے کہتا ہے ڈاڑھی موچنے منہا کر
 ہمارے گرد کے پادوں کا تیرے لینا پڑیگا اور پادری صاحبان سوالوں اور اپنے
 جوابوں کو چھاپ کر مع توبت و انجیل و میزان الحق و طریق الحیات معہ دوسرے
 کئی رسالوں کے ازراہ فوارش ہدایا عنایت فرمایا اور جواب میں ان سوالوں کے
 ایسا ارقام فرمایا ہے کہ دین عیسوی سب دینوں سے افضل و بہ تحقیق منجانب سے
 کیونکہ بنی اسرائیل کو سینا پہاڑ میں بالمشافہ خدا جو حکم و شریعت عنایت فرمایا
 سو اس دین کی کتاب کے ہزار ہا پیشین گوئیوں لائق شہادی کے ہیں اور تحریر
 میں آگئے ہیں اور دین عیسوی کی کتاب کہو تو سب بہتر و قبول کرنے کے لائق
 اسکے دوسرے باب میں یسوع کی عجیب حقیقت لکھی ہے وہ ایسی بہتر و دلپذیر ہے
 کہ اسکی صداقت کے باہم کہنے کی حاجت نہیں بن گئی ہیں اور دین عیسوی
 کی کتاب کہو تو سب بہتر و قبول کرنے کے لائق ہے اسکے دوسرے باب میں یسوع کی
 عجیب حقیقت لکھی ہے وہ ایسی بہتر و دلپذیر ہے اسکی صداقت کے باہم کہنے کی حاجت
 نہیں وہ خود اپنے باب میں آپ شہادت داکر رہی ہے چنانچہ اسکی مطالعہ

بہتیر و مکی تسکین ہو گئی انشاء اللہ تھا سبھی ہو جائیگی وغیرہ وغیرہ

تو یہ عاجز سائل ہر قابل مسلمان خصوصاً علما۔ فضلاء۔ قاضی۔ ملا۔ مفتی۔ مشائخ

قاوریہ ہوں یا پشتیہ مقلد ہوں یا غیر ملکی ہے کہ ان ہر دو ملک ہر اہل مذہب کا

ایسا جواب جو دنیا بھر میں مشہور ہوئے کے قابل قریب الفہم عقلاً نقلاً سہلاً

ثبوت کو پہنچے مجھے اور سب مسلمانوں کو سرخ روی اور میرے بھائی سائل

اور کل فرقہ بنی آدم کو ہدایت و آگاہی ہو۔ ہمدانہ تحریر فرما کہ العلماء و رشتہ

الانبیاء یا علماء امتی کا لانبیاء بنی اسرائیل۔ کانو نہ بتلا کر حق اسلام کہ

فرض مذہبی و منضبی ہے او اگرین اور مجھے امید قوی ہے کہ جن مسلمان صاحب

طالب آخرت کے دلمین ذرہ برابر ایمان محبت و محبت اسلام کی ہوگی اسکی

فکر و تحقیق کے شوق میں بغیر رہونگے اور جو نیم ملایا کٹ ملا صاحب طالب دنیا ہو

اس سے پہلو ہتی کریں گے اور جو علما فضلاء طالب آخرت ہوں گے بنان قلم سے سبھا و تنکین

کر دینے میں لفظ ہر دیر نہ فرمائیں گے کیونکہ صد ہا کتابیں جھگڑے کی لکھتے چلے جاتیں

ان کے نزدیک یہ کچھ بڑی بات نہیں یہ خیرات و جہاد و سا مشکل کام ہی نہیں ہے

زبانی خیرات و جہاد ہے جو اس میں غل کرے تو حضرت بغیر علیہ الصلوٰۃ

والتسلیم نے فرمایا ہر جن کو مسلمانوں کا غم نہیں وہ میرا امت میں نہیں و

سوال

خدا تعالیٰ نے جنس بشر یعنی بند و نبی ایک دین کہ حاصل دین مطابقت

کہ اعتقاد و عمل و عبادت کہ طریق مختلف ہیں خواہ اسکی عقل میں آوے
یا نہ آوے قبول کرنا ہے چنانچہ عیسائیوں میں تثلیث کو توحید جانتا ہے ہمارے
یہاں تری و تہ یعنی و تاتری کو توحید جانتا ہے جیسا یسوع ایک اوتار ہے
ہمارے دس اوتار ہیں جیسا یسوع ایک شفیع ہے ہمارے اوتار بھی شفیع ہیں اور
مسلمان انبیاء و اولیا کو شفیع سمجھتے ہیں ہم بتوں کو شفیع سمجھتے ہیں چنانچہ رد
تقویت الایمان خیر الراوی میں جسکو اکثر علمای ہند و عرب حق مانتے ہیں۔

اُم اتخذ من دون الله شفعا و کی بحث میں لکھتے ہیں کہ مومن مصداق
اس آیت کے نہیں جب مومن ہو تو کافر ہوے تو پھر جو اس آیت میں
حکم شفاعت مذکور ہے سو کافرون کے ہی حق میں ہمارے ہی کتاب اور
تہمارے ہی علماء سے بتوں کا شفیع ہونا ثابت ہوتا ہے اور پھر کوئی مسلمان جو
تو سل غوث اعظم سے رکھتا ہو گا جب خدا نے اسکو دوزخ میں جانے حکم دیگا
اس وقت حضرت عصا ہاتھ میں لیکرستانہ وار فرشتوں سے چہرہ کر جنت میں
لیجا دیگے اور ایسا ہی دوسرا اولیا و اماموں بلکہ یہ جس پیر کے مرید
و معتقد ہوتے ہیں ان سے ہی ایسا ہی اعتقاد رکھتے ہیں جب ایسی شفاعت
مخالفت کہ جسکا نام اوہون نے شفاعت رکھا ہو انکی توحید میں خلل نہیں
کرتے ہماری توحید میں کیونکر خلل آتا ہے جو ہم تو ہی مثل مثل ہو جو بادشا
ہے سو بزرانہ۔ وزیر لے سو ہرانہ۔ اور جو وزیر لے سو رشتوانہ۔ سو

ایکے تشریک فی التسمیہ میں تشریک جیسے ہم رام داس و گنیش داس
 ہیں دے عبدالنبی یا عبدالرسول میں جیسے ہم ہر ہر یا دم ہا دہا کہتے
 ہیں دے یا رسول اللہ۔ یا غوث کہتے ہیں ہم بتوں سے منت مراد مانگتے
 دے اولیاء۔ ہم رام نامی کرتے دے مولود ہم کاسی گایا وغیرہ کو
 جاتے دے اجیر ناگور۔ گلبرگہ مکہ شریف جاتے ہم بتوں پر مٹھ بناتے دے
 قبروں پر گنبد۔ ہمارے مٹھ میں مہنت۔ ایتھہ رہتے وہاں خاوم
 مجاور ہم پوری کچوری چڑھاتے دے مالیدہ صندل۔ ہم چاترا کرتے
 دے عرس۔ ہم مردوں کے دن کرتے دے بھی۔ ہم کاسی نہ جاسکینے پر
 یا انبا بانی کو جائیں تو کاسی کا ثواب پائیں ایسا ہی اگر کوئی حیدر آبادی
 سید محمد گیسو دراز کے گلبرگے میں بنجاسکے شاہ حسین حیدر آبادی کے درگاہ میں
 آوے تو اتنا ہی ثواب پائے جتنا چنانچہ کتاب رشید جاہی میں شمس الامراء
 کے مولوی غلام امام خان وہاں کے مسلمانوں کا اعتقاد بیان کرتے ہیں
 اور بھی دوسرے کام مثلاً ہم شادی میں رسم و تکلفات لباس و طعام جنہر پور
 و برات وغیرہ میں کرتے ہیں دے بھی۔ ہم نکاح ثانی محبوب جانتے دے بھی
 ہم جیسا رسمی ستر و پردہ کرتے دے بھی رسمی ستر و پردہ کرتے جیسا ہم
 بچوں عورتوں کو زیور پہناتے۔ دے بھی۔ ہم عمارات و تیکدے بلند بناتے
 دے بھی جیسا ہم دیولوں میں روشنی کرتے دے مسجدوں میں۔ ہم

دیولون میں راگ راگنی سے کتھا کرتے دسے مسجدوں میں مولود و تصایید
 جیسا ہم جاترا عرس اقسام تماشا ناچ رنگ راگ نقل لہو لعب سیرمازا باغ
 بوستان شہر و عمارات و عجائبات و صحرا دیکھتے۔ اور دسے بھی ان
 باتوں کو آپ پر روا رکھتے پر اپنی بی بیوں پر حرام کرتے سب تو خیر ہوا
 لطیف جنگل کی ساری عمران کی نصیب نہیں مگر سفر میں بہ ندرت سو بھی
 فراغ دل سے نہیں ساری عمر زندہ در گور رکھتے ہیں بڑا ظلم کرتے ہیں ۵
 بیچ میرانی درین بازار چون انصاف نیست : گوہر خود رانی سخی دین چنان
 برخلاف او کچھ ہم ایسا ظلم عورتوں پر روا نہیں رکھتے۔ صحابہ تو تقویٰ میں ان
 بھی بڑھ کر تھے دسے کس طرح اجازت دئے اور دسے کہاں قوت لائے جو
 جو گھوڑوں پر سوار ہو کر جنگ میں کفاروں کو قتل کئے یقیناً نہیں آتا مگر
 اپنے ستہ و کرامات ہو تو ہو ہمارے سلف کی عورتوں نے بھی بڑے بڑے
 راکسون دیتوں کو مارے ہیں اگر عصمت کے حفاظت کے لئے ہر تو کیا ایسے
 ہی پر عصمت موقوف ہر عصمت بی بی است از بچاوری : کیا ہمارے
 عصمت نہیں بلکہ ہم سے بڑھ کر ہر کہ ہماری عورتیں مستی جاتی ہیں علی ہذا
 سیکڑوں بائیں ہمارے مطابق ہیں۔ چنانچہ ہم میں کئی فریق و شنی شیوی
 وغیرہ ان میں بھی کئی فریق رافضی۔ مارجی۔ جلالی۔ مداری اگرچہ تہتر
 کہتے ہیں پر انہوں نے ستہتر ٹھہرایا ہے جیسے۔ خفی۔ مالکی۔ شافعی۔ اوبیسی

اگرچہ یہ چاروں کو حق جانتے ہیں پر ایک کے یہاں ایک چیز حلال
 دوسرے کے یہاں حرام ایک کے ساتھ ایک کی نماز نہیں ہوتی باوجود
 چاروں کو ایک ہی کہتے ہیں تو ہمارے تین ایک کیوں نہیں ہو سکتے
 ایک دیوٹی یعنی رواجی۔ ایک شاستری یعنی قرآن و حدیث والا
 ایک رکابی۔ نوابی۔ وہابی۔ لہابی یہ انہیں کا فرق ہے کہ انہیں کہتے
 ایسا ہی عیسویوں میں کئی فریق طوالت کے سبب انکا بیان چھوڑ دیا
 ایک پرائسٹ و ایک رومن کیا تھو کہ خود تمہارے یہاں ایک
 طریق حق نہیں پھر تا آپس میں اختلاف رکھتے ہو پھر کیا کیوں بگاڑ رہا ہو
 مذہب کے مطابق ہلکے بھی اند یعنی جنت ملتی ہے پھر تمہارے نئے دین کو کہ
 مختلف قتل و طریق ہیں کیوں کر قبول کریں ہم سے تمہارا دین کیا عمل
 وغیرت رکھتا ہے کیا تمہارے یہاں ہی خدائی مل جاتی ہے بتلاؤ اگر
 کہیں عیسوی یا محمدی دین ہی سچا ہے تو دلیل یا تجربہ سے ثابت ہوتا
 تمہیں کیا دلیل و تجربہ ہے اگر کہیں نبیوں کے معجزے و پیشین گوئی
 ہماری کتاب کے فصاحت و بلاغت و ہدایت میں لاثانی ہے ثابت
 و سچی ہونے کی سبب ہمارا دین سچا ہے تو پھر جو تمہاری کتاب میں ہے یعنی
 اور بولے ہم نہ مانینگے تیرا کہا جب تک بہانہ نکالے ہمارے لئے ایک چشمہ یا
 ہو جائے تیرے لئے ایک باغ کھجور و انگور کا پھر ہمارا اسکے بیج نہیں چلا کر

یا گردے آسمان ہم پر جیسا کہ کہا کرتا ہے مکرے مکرے یا لے آ اللہ اور
 فرشتوں کو ضامن یا ہو جا ایک گہر تیرا زمین یا چڑھ جائے تو آسمان بچ
 اور ہم یقین نہ کریں گے تیرا چڑھنا جیتک نہ اتار لائے ہم پر ایک لکھا
 جو پڑہ لین ہم۔ تو کہہ سبحان اللہ میں کون ہوں مگر بھیجا ہوا ایک آدمی
 یہاں مصنف سمجھ سکتے ہیں جب ندیان روان نہ کر سکے پہر معجزات کسی کو جب
 آسمان کو ٹکڑے کر نیکی قدرت نہ رکھتے تھے تو کس طرح شق القمر فرمایا جب فرشتوں کو پڑا
 تو جبریل کو بے چشم کیسے دیکھے اور اسکی آواز سننے اور اصحاب بھی صورت اعرابی
 میں دیکھے جب شکروں کے سامنے آسمان پر نہ جاسکے کیونکہ معراج جہانی ہوا جب
 نہ لائے کس طریق سے مصحف نازل ہوا ان سب باتوں سے جو مذکور ہو باغ ہو جانا
 گہر زمین ہوا یا چشمہ روان ہونا ممکن تھا کیونکہ جب صحابہ کے سامنے انگلیوں سے
 پانی بہا تھے تو شکروں کے سامنے باوجود طلب کے خصوص زمین سے چشمہ روان کرنا
 بہت آسان تھا کہ میراثی کام تھا جب چشمہ زعفران کا روان ہوا تھا یہ معجزہ چشمہ روان
 کا آج تک قائم رہتا شکروں کو انکار کی گنجائش نہ رہتی حجت تمام ہوتی سو چودہ کر
 مال و جان ناموس کا حکم کس لئے فرمایا جب حال ایسا ہو تو ہمارے یہاں اس سے بڑھتی
 اولیٰ بڑھ کر ایسی بہت سی باتیں اور کرامتیں کتابت ثبات ہیں چنانچہ مذہب سے
 جب لوگ منکر ہو گئے تب خدا کی طرف سے ہلکت پیدا ہو کر کرامات مثلاً آگ پانی
 میں کھرا ہو کر غیب کی خبریں دین اور مردوں کو زندہ کر کے اس دین کی

حقیقت ثابت کیا ہے باوجود اسکے تم اپنا ہی دین سچا اور ہمارا دین حشر ہوتا
 ہو تو ایسی کرامتیں بتا کر اپنے دین کی حقیقت ثابت کرو۔ سو اگے ہر اہل
 اپنے اپنے آبائی مذہب کے قید میں عادتاً سرور و مطمئن رہی پھر ترک مذہب عادت کے
 ایک مصیبت شاذہ ہو کسی ناصح کے خوف ورجا بتلانے پر اسلام میں آجائے یا آیا
 تو یہی ظاہر و باطن کے دشمن اور ضروری حاجات کچھ دفع نہیں ہوتے باوجود ان سب کے
 اول اقرار و تصدیق بن دیکھے خدا کا کہ واحد کر جانا ہی ہر دین دیکھے ملائکہ
 و رسول و قیامت و خیر و شر من اللہ لیکن خیر سے راضی و شر سے ناراض ان تمام
 سے جو ماضی و حال و مستقبل پر سو سو اکتب کے کوئی مشہود و موجد و نہیں کتب ہی
 جو چارہ بن اس میں کوئی کہو تو احکام شریعت کے سو اکتب شناسی میں یہی مختلف ہیں
 کیا خدا بیشمار پہلے اچھو گیا چاہے تھا نہیں سمجھا کہ ہر زمانہ میں الگ حکم کیا جو اس
 کام نہ نکلا پھر اس سے پھر کر دوسرا حکم کیا مثل انسان کے خیر پھر اس میں جو کتاب
 ناصح کہلاتی ہے اس میں اختلاف موجود ہے۔

دوسرا معاملات کہ اپنے جیسا دوسرے کو خدا ہی کے واسطے چاہنا حتیٰ جہان مارتا
 مارتا نقل ہے کہ ایک بزرگ کسی پہلوان کو گرہ اکو بخر گئے پر پھر ناچا ہے
 اور میں منہ پر ہوتے ہی چوڑے دئے بوجھا تو فرمایا میں تجھے خدا کے حکم سے
 مارتا تھا تیری اس حرکت پر غصہ آنے سے چوڑے دیا کہ خدا کے کام میں شرکت
 اچھی نہیں۔ تیسرا۔ عبادات مثلاً اول آداب طہارت یعنی تالاش

وہ وہ پہر آداب استنجا وضو و غسل بجالایا مگر بانی اصراف کیا اگر اس سے
 بچا مگر تلاش و آداب میں وقت کہو دیا اس لئے بچا قرأت میں غلطی کیا
 اس سے بھی بچا مگر یا کیا۔ کہتے ہیں کہ کسی کو پہلے صف کی عادت تھی ایک وقت
 پہلے صف میں ہونے سے نفس میں شرمندگی پاکرتیس برس کی نماز دوہرائی اگر یا
 بھی بچا تو حضور قلب کے ایک امر محال ہو جیسا کہ کوئی بزرگ باغ میں بروقت نماز
 طائر پر راغب ہونے سے رکعتیں ہوئے اگرچہ سجدہ سہو کافی تھا پر اسکو اتنا
 بڑا گناہ سمجھا کہ اسکے کفارے میں وہ باغ کی قیمت بچا س ہزار درم یا دنیا تو
 خیرات کیا اب کسی سے باغ تو درکنار ایک بخت بلکہ ایک خوریا بوجہ حلال دنیا محال
 جو عالم نماز نہ ہو پہلے دو سر ساتوین فلک حتی جناب اقدس الہی سے کئی ہزار
 درشتوں کے ہمراہ ہوتے ہوئے مرد و دہو ایسا ہی عالم و عابد سخی شہید کا حال
 ایسا اعلیٰ الہی ولی بنی کے سوا ہم تم جیسوں کے سیکڑوں حکایات میں مبتلا وہ ہر
 سعیت بیماری ناداری تیار واری و حقاری زن و فرزند و حقدار و کنی اور ہر فکر
 طہارت و عبادت حضور قلب کی ہونا ہر محال ہو جو کسی سے ہوا تو بھی حسن خاتم نشین
 محال ہو جو ایسی ہو ان کے کیا معاملہ رہا ہے زیادہ انہیں پر رنج و مصیب گزرتا
 کوئی قتل ہو کسی پر راہ چلا کوئی مصلوب ہو اب ان کے کچھ نشان
 نہ رہا چوٹا یا سچا فقط ایک لکھا رہ گیا اصل کا یہ حال اب فرح
 یعنی پیرو نکا دیکھتے روم و روس کہ اس میں ایک حق و ایک باطل

ہو گا طرین سے ایک ہی معاملہ جاری تھا یعنی قتل و مجروح ہوتے ہی
 تھے اگر کوئی اس جہاد اصغر سے بچ کر جاو اکبر کہ نفس و شکم کے ساتھ ہے
 کرتا ہے یعنی جہاد تو یہی بالآخرش بیماری قحط سالی یا ضعیفی سے مرہی جاتا ہے
 تو ایسا ہے کہ بن مانگے ایسی لقمہ میں کہ ساری جہان ایک ادنیٰ زبن سکے جیسا
 ساعت و بصارت و ندان و جوانی و حسن و زور و قوت و تباہی زندہ
 چاہتا ہے کہ اور زیادہ ہو تو کم ہی ہو پراسکے چاہنے کے برخلاف سب کچھ گھٹنا
 چلا جاتا ہے کیسا ہی جابر ہو عاجزی یا سفارش یا مال یا بدلے پر راضی ہوتا ہے
 یہ ساری جہان کی عاجزی و سفارشی مال و بدلے پر نہیں مانتا جو مانگے یا بن مانگے
 دیا ہی ٹری تکلیفوں سے نیک و بد بڑے چھوٹے سچر معصوم بلکہ ہر جاندار کی ساری جان
 لیکر بے نام و نشان مٹی کر ڈالتا ہو وہ جو کہتے ہیں پیر اٹھا کر بعد حساب کتاب کے
 جنت دیگا بے دلیل و بے تجربہ بات ہی یقین کے قابل نہیں کیونکہ اجتناب کوئی اٹھا
 نہیں بالفرض اٹھا بھی تو جنت کب ملتی ہے جو اگر ملی بھی تو محنت کی مزدوری ملی
 نہ زرخیز بخشش۔ اگر سزا ملی تو کونسی بڑی بات ہوئی۔ سہ کسی سبکیں کو
 اسے بیدار گراماں تو کیا مارا بچہ جو آپ ہی سر رہا اسکو اگر مارا تو کیا مارا۔
 اگر سزا ہی دیا تو ظلم پڑا۔ کہ خیر و شر میں امتد جیسا کسی نے کہا ہے۔
 لانی حیات اتنی قصا لے چلی چلی نہ اپنی خوشی نہ آئے نہ اپنی خوشی چلی۔
 المنتصر خیر خواہ مخلص الدین عبداللہ باشندہ ہند۔

فہرست کتاب جواب شمس

صفحہ	مطالب
۲	خطبہ کتاب
۳	علمائے ہند جو اس کتاب کا جواب لکھیں ان کے لئے چند شرائط
۶	حقیقت بیدین پہلی پریشانی یہ ہے کہ مصنف میں اس کو صدمہ پہنچا
۶	دوسرے پریشانی بارہا صفحہ عالم سے گم جانا ہر تیسری پریشانی
۷	حادث ہونا۔ اور طرح طرح کی اوسمین تحریف اور نسخ اور تبدیل
۶	پہلی پریشانی کی سند
۹	دوسرے پریشانی کی سند۔
۱۱	تیسرے پریشانی کی سند۔
۱۵	حقیقت استہربن وید۔
۱۶	حقیقت رک وید بجز وید شام وید۔
۱۹	بیان اصل شاسترونکا۔
۲۰	بیان اختلاف شاسترونکا اور بیان اٹھارہ پوران کا۔
۲۲	بحث ابطال تہنیت لٹھاری۔
۲۹	بحث ابطال توحید تری دہندہ۔

تحقیق اجزائے تری دہتہ	۳۶
تحقیق مہادیو کی جو تری دہتہ کا بڑا جزو ہوا سین مطلق اور	۳۷
خدای نہیں ۔	۳۸
حقیقت پیدائش و ابتدای مہادیو کی ۔	۳۹
کیفیت وفات مہادیو کی ۔	۴۱
ہولی کی اصل ۔ اوتارون کی خدای کی تحقیق ۔ تو کہ یاسج	۴۳
کی عجیب کیفیت ۔	۴۴
ہندون کے اوتار اوتار خدا نہیں بلکہ اوتار بش یا جگدیسین	۴۶
بشن اور جگدیس عین خدا نہیں ۔	۴۷
امر حق چپا پامپشویان ہنود کی رسم قدیم ہے ۔	۴۹
اوتارون کے بطلان الوہیت پر پہلا اور دوسرا شاہد ۔	۵۲
قیلا اور چوہا اور پانچوان شاہد ۔	۵۳
برج کی عورتون کے ساتھ سرکیشن کی معاشرت ۔ اور غیر عورتون	۵۷
سے ملاعت ۔	۵۸
تحقیق معنی آئیہ کریمہ ام اتخذا من دون اللہ شفعاء ۔	۶۰
بحث شفاعت انبیاء اولیاء ۔	۶۲
مطلب آئیہ کریمہ من والذی لشفیع عندہ الا باذنیہ ۔	۶۳

۶۵	مہنود کی معتبر کتابوں میں مضمون لا الہ الا اللہ کا ثبوت۔
۶۷	تجسس شرک فی التسمیہ
۶۸	تحقیق جواز تسمیہ عبدالنبی و عبد الرسول حدیث سے اور اضافت
۷۰	عبدالی غیر اللہ تعالیٰ۔
۷۱	بحث ندائے توسل و استعاذہ یعنی یا رسول یا غوث وغیرہ کہنا۔
۷۲	ثبوت جواز مذاہمی غیر اللہ و استعاذہ حدیث سے پہلی اور دوسری
۷۳	اور تیسری حدیث۔
۷۴	چوتھی پانچویں حدیث۔
۷۵	انبیاء اولیاء سے مراد مالکنا بطریق توسل آیات اور حدیث سے ثابت
۷۶	ہے جواز توسل کی پہلی دلیل۔
۷۷	دوسرے تیسری چوتھی دلیل۔
۷۸	پانچویں دلیل۔
۷۹	چھٹی اور ساتھیوں دلیل۔
۸۰	آٹھویں دلیل۔
۸۱	اصل مولد مبارک آیت وحدیث سے ثابت۔
۸۲	نکاح بیوگان آیات و احادیث سے ثابت۔
۸۳	پردہ کا حکم ہمارے یہاں آیات صریحہ اور احادیث نبویہ سے ثابت

۸۱	حکایات سندھ پر دگی اکابر ہندو متقد میں سے ۔
۸۵	بچوں کو سونے چاندی کا زیور پہنانا حرام ہے ۔
۸۷	بیان مفاسد و نتائج بے پردگی جو ہندو دین واقع ہوئی ۔
۹۰	عصمت زنان ہندو ۔
۹۱	شہوت رانیان سرکیشن جی کی رانیوں نے اپنے بی سانی کے تہ
۹۳	قصہ ہا دیو کا عورات رگہ شیر کے ساتھ زنا کرنا وغیرہ ۔
۹۷	لش کا حکم ہے کہ ہر مرد ہر عورت سے عیش کر سکتا ہے ۔
۱۰۰	راجہ پانڈ کی پیدائش و قصہ اندی ۔
۱۰۶	ہندوؤں کی عورتیں جب جوان ہوتی ہیں تو پہلے ادنی دیوتا
۱۰۶	معاشرت فرماتے ہیں پراونکے بعد انسان کی نوبت آتی ہے ۔
۱۰۶	بیان عمل نیوگ و گندہرپ پیاہ کا ۔
۱۰۸	بیان فرق مختلف ہندو گواصول عقاید میں بحکم شاستر باہم
۱۱۲	اختلاف رکھتے ہیں اور حق جانتے ہیں ۔
۱۱۶	ہمارے یہاں حق واحد ہے اور دائر ۔
۱۱۶	برہما اور بش کا لنگ کونا پنا ۔
۱۱۸	ہمارے یہاں طریق حق ایک ہی طریق اہل سنت والجماعت ۔
۱۲۱	خوبی اسلام اور دوجہ معاشرت ملت ہندو سے پہلے اور دوسرے

تیسری چوتھی خوبی دین اسلام کی -	
پانچویں چھٹی ساتویں خوبی دین اسلام کی	۱۲۲
آٹھویں خوبی دین اسلام کی	۱۲۳
دسویں خوبی دین اسلام کی	۱۲۴
گیارہویں خوبی دین اسلام کی جتنے اسرارِ جاہل کی حسین مسلمان تمام جہان کے قوموں سے ممتاز ہیں -	۱۲۵
بارہویں خوبی دین اسلام کی	۱۲۶
پہلا مقدمہ اثبات طریق علم قطعی و یقینی میں -	۱۲۷
دوسرا مقدمہ تعریف معجزہ اور اسکے شرایط میں -	۱۲۹
تیسرا مقدمہ ظاہر کرنا خرق عادت کا بدعوائی نبوت و رسالت	۱۳۰
اثبات نبوت و رسالت کے لئے کافی ہے -	
چوتھا مقدمہ اولہ اثبات نبوت و رسالت پیغمبر آخر الزمان میں -	۱۴۱
پہلی دلیل اثبات نبوت کی تصدیق کتب سابقہ -	۱۴۲
دوسری دلیل نبی آخر الزمان کے لئے علماء یہود و نصاریٰ کا انتظار	۱۴۸
تیسری دلیل منجان یہود کا اخبار	۱۵۰
چوتھی دلیل اعتراف اخبار درمیان	۱۵۲
پانچویں دلیل ارباب	۱۵۴
چھٹی دلیل بعد ظہور علماء و لاوت اہل کتاب دیکھنا کہ الپیغمبر آخر الزمان ہوتا -	۱۵۳
ساتھویں دلیل خبر دنیا اہل کتاب کا اطلاع ستارہ و لاوت پیغمبر آخر الزمان	۱۵۴

- ۱۵۶ آٹھویں دلیل سجدہ خانہ کعبہ
- ۱۵۷ نویں دلیل خبر دنیا سطح کا سرکے ولادت پیغمبر آخر الزمان کی
- ۱۵۹ ایمان لانا علمای یہود و نصاریٰ کا پیغمبر آخر الزمان پر قبل ولادت
- ۱۶۳ دسویں دلیل شہادت علمای یہود و نصاریٰ
- ۱۶۴ اسلام عبداللہ بن سلام
- ۱۶۵ اسلام عبداللہ بن صوریہ
- ۱۶۶ اعتراف اساقفہ قبط و روم
- ۱۶۹ گیارہویں دلیل شہادت علمای نصاریٰ و قصہ تصدیق سر قتل عیسیٰ
- ۱۷۳ اسلام نجاشی پادشاہ حبش
- ۱۷۴ بارہویں دلیل مطابقت صورت مبارک پیغمبر آخر الزمان مرتعہ نقا ویرا کوم سے
- ۱۷۶ تیرہویں دلیل شہادت حیوانات
- ۱۷۸ چودھویں دلیل شہادت نباتات
- ۱۷۹ پندرہویں دلیل شہادت جمادات
- ۱۸۰ سولہویں دلیل شہادت طفل شیر خوار
- ۱۸۱ سترہویں دلیل معجزہ کثیر طعام اٹھارہویں دلیل معجزہ کثیر ماء و قلیل
- ۱۸۱ افسون دلیل انگشتان مبارک سوبانی کا پشمہ جاری ہوجانا
- ۱۸۲ بیسویں دلیل معجزہ شق القمر

۱۸۳	راجہ ہوج حاکم ملک لودہ کا بعد شاہد شوق القمر اسلام لانا۔
۱۸۴	راجہ سامری حاکم طبیا کا بنیت معجزہ شوق القمر تصدیق کرنا اور اسلام لانا
۱۸۵	اکیسویں دلیل اثبات نبوت کی معجزہ قرآن مجید
۱۸۸	فصحاء عرب کا قرآن کے مثل بنانے پر قادر نہونا۔
۱۹۲	قرآن کے خنجر بالغیب ہونے کی پہلی مثال۔
۱۹۴	قرآن کے خنجر بالغیب ہونے کی دوسری مثال
۱۹۸	پانچواں مقدمہ
۲۱۲	بیان شان نزول آیہ کریمہ قُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مِنْ اَعْمٰکَ اور تقریر جواب عمر رضی اللہ عنہما
۲۱۳	دوسرا اور تیسرا جواب
۲۱۴	چوتھا اور پانچواں جواب
۲۱۸	تحقیقات و تنبیہات
۲۱۹	ہنود کے پہلے خدا بشن کا حال اور اولہ ابطال خدائی
۲۲۰	ترجمہ نظم بوتھی شیو پران
۲۲۰	عبارت بہاگوت منظوم
۲۲۱	عبارت ہا بہارت
۲۲۲	بشن کے مخلوق ہونے کا ثبوت ہا بہارت وغیرہ سے

۲۲۴ بشن کے عاجز و مجبور ہونے کا ثبوت۔ و دیوتاؤں کا نام ہی جن کا جدال۔
 ۲۲۵ ہنود کے دوسرے خدا ہادیو اور تیسرے خدا انگ کا حال اور ان کے بطلان خدا کی برا
 ۲۲۳ ہنود کے چوتھے خدا برہما کا حال اور اس کی خدائی کا ابطال۔

تنگ کی پوجا

۲۲۴ برہما کے چوکھڑے ہونے کا قصہ
 ۲۲۳ ابطال رسالت برہما کی پہلی دلیل۔

۲۲۵ ابطال رسالت برہما کی دوسری اور تیسری دلیل

۲۲۶ ابطال رسالت برہما کی چوتھی دلیل
 ۲۵۰ ہنود کے پانچویں خدا رام کا حال اور اس کی خدائی کا ابطال

۲۵۴ قصہ رام اور بطور اختصار

۲۵۹ ہنود کے چھٹے خدا کا حال جو ان سب خداؤں کے سوا ہے۔

۲۶۴ ہنود کے پینیسرون اور اونارون اور دیوتاؤں کا اجمالی حال
 شلا پہلا پیشوا جو برہما کی دوسرا پیشوا جو کرشن ہے

تیسرا پیشوا جو بیاس ہے

۲۶۲ حق کا موصوفی مجموع صفات کمال ہونا اور میر و محسن ہونا کتب ہنود میں نہایت ہے

۲۶۳ جواب الزامی تغیر و تبدل میں سے

۲۶۵ حسن خاتمہ بالخیر

۲۶۶ اتمام اصل جواب و ختم کتاب

۲۶۷ تقریظ علمای معتبرین مع قطعات تواریخ طبع و تالیف

اشتہار مولفانہائی

در مشورہ۔ اس میں کئی سودا گین نماز و غیرہ کی مرقوم ہیں

مرثیہ اسلام۔ حادثہ ماہ محرم پر عہد تہذیب کے ساتھ تہذیب کی

جیل النیان۔ ناز کے شعلے قرب قرب جہد سال جہد میں

سب حال۔ اس سند میں مسلمانوں کی موجودہ حالت بتائی ہے

منچہ خدم۔ اس رسالہ میں مکہ منکر کے شہر کے مقامات درج ہیں

یہ کتب مع جواب ثانی و جواب کافی میں سے پاس درخواست دینی
پر مکتبی میں پر نشان ہوا۔ حیدر آباد دکن محلہ مظہرہ

المشتہر
فیض محمد خان ریحانی